

W0986



هوالباق
وَجَادِلْهُمْ بَالِغٍ مِنْ
رِسَالِهِ

تَاسِيَةُ سَلَامٍ

(بِجَوَابِ)

تَرْكِ سَلَامٍ

JUNO 1871
Oriental Socy
PRINTED
No. 207

مصنفہ جناب مولوی محمد فائق صاحب ساکن ہنسوار ضلع فتحپور شاگرد جناب مفتی مولوی محمد طیف اللہ
صاحب مفتی عدالت عالیہ سید آباد دکن

بَاقِیَ حَاجَاتِہَا سَارِیَہَا حَاجِلِہَا



مطبعہ مولانا ابوالحسن علی بن علی

۱۹۰۲ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَذَا الْخَطَابُ إِلَى أَرْكَانِ كِتَابِ لَا رَيْبَ

ہمارا خطا خاص تاک الاسلام یعنی مؤلف ترک الاسلام سے ہے جس نے اپنے رسالہ ترک الاسلام میں چند شبہات بے اصل قرآن پاک پر کئے ہیں اور اس پر بطور تعین اور تعریف کے یہ لکھا ہے کہ قرآن کی تعلیم میں جو خلا عقل ہے تو آپ کے یہ تمام شبہات اور ان پر یہ تعریضیں حقیقتہً قرآن پاک پر نہیں بلکہ آپ نے جو قرآن کے لفظوں یا اس کے اردو فارسی ترجموں سے بغیر جانے بوجھے مصطلحات فن اور بے سوچے سمجھے اس کو مقصود اور شان نزول کے اپنی طبیعت سے خلاف مقصود جو ایک معنی اور مفہوم پیدا کئے ہیں تو آپ کی اس طبع اور مفہوم پر یہ سارے شبہات اور تعریضیں

ہیں اگر اُنکے شان نزول اور مقتضائے حال کو جانکر اُسکے مناسب قائل
 اور مابعد کے قرآن پر نظر ڈالتے اور جو قرینہ جس معنی کو اُس جگہ مقتضی ہوتا
 اُس معنی کو مقصود ہا لشکلم سمجھتے تو یہ غرائبیاں پیدا نہوتیں جن کی وجہ سے آپ
 بے عقیدہ ہو کر دوسری طرف ہسک گئے پس بنظر اصلاح اور حمیت پہلای
 مناسب تو یہ تھا کہ ہم اول سے آخر تک جتنے آپ کے شبہات ہیں اُن سب کا
 جواب دیکر جو قرآن پاک کی طرف سے آپ کو بگانی پیدا ہوئی ہے اُسکو دور
 کرتے مگر افسوس تو یہ ہے کہ ہمارے بیان اصول عربیہ پر موقوف ہے جسکو
 آپ سمجھتے نہیں اس صورت میں ہمارا جواب دینا اور دنیا دونوں برابر اور
 علاوہ اُسکے ہمارے اور ہمایوں نے آپ کے کل شبہات کے متعدد
 جواب باصواب چھپوا کر مشترک کرچکے ہیں اب ہم کو اُن سب کے جواب دینے
 کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور نہ بطور مناظرہ اور مکابیرہ کے ہم جواب دینا
 چاہتے ہیں البتہ بنظر خیر خواہی اور اظہار حقیقت اور دعوت الی الاسلام کے
 ہمنے اپنے اس رسالہ میں صرف آپ کی ایک آیت کے شبہ کا جواب دینا
 مناسب سمجھا ہے اُس میں اول اُس آیت کے سمجھنے میں جو آپ کو غلطی
 ہوئی ہے اُسکو ظاہر کیا گیا ہے اُسکے بعد جو اُسکا اصلی مطلب ہے وہ
 بیان کیا گیا ہے پھر اُس کلام کی کچھ خوبیاں بیان کر گے دین اور دنیا کی
 مصلحتوں کے متعلق جو جو اُس سے مبالغہ مستنبط ہوتے ہیں اُن کو

جتلا گیا ہے پھر اس امر کی تنبیہ کی گئی ہے کہ قرآن پاک کی تعلیم جو آپ سمجھ
 رہے ہیں وہ قرآن پاک کی تعلیم نہیں بلکہ قرآن پاک کے ایک ایک لفظ سے
 دین و دنیا کی مصلحتیں جو ہم نے نکال کر بیان کی ہیں حقیقتہً وہ قرآن پاک
 کی تعلیمیں ہیں اور تفصیلی جواب اگرچہ ایک ہی شبہ کا جواب ہے لیکن
 اسکے ضمن میں اجمالاً جتنے آپ کے شبہات ہیں اشارۃً کنایتہً قریب
 قریب سب کے جواب نکل سکتے ہیں پس جو لوگ صاحب قوتِ آخذہ ہیں وہ
 ہر ایک کے ماخذ سے اس اجمال کو تفصیل میں لا کر جتنے شبہات ہیں
 ان سب کو اپنے اپنے دلوں سے مٹا سکتے ہیں اور جن کو قوتِ آخذہ حاصل
 نہیں اور وہ منصف مزاج ہیں وہ اسی ایک جواب کو مقیس علیہ سمجھ کر
 باقی جتنے شبہات ہیں ان سب کے جوابوں کو اسی ایک پر قیاس کر کر
 جو جو شبہات ہیں ان سب کو اپنے اپنے دلوں سے کھو سکتے ہیں اور
 چونکہ تنہا سے مخاطب یعنی صاحب کے الاسلام منصف مزاج اور طالب حق
 معلوم ہوتے ہیں اسلئے ہمارے یہ درخواست ہے کہ منظر
 انصاف اس کو اول سے آخر تک دیکھ کر اگر انکی عقل سلیم اسکی حقیقت پر
 شہادت دے تو جتنے انکے شبہات ہیں ان سب کو اپنی غلط فہمی کا
 ذخیرہ سمجھ کر ان سب کو اپنے دل سے دور فرمائیں اور اپنی ناکردنی سے
 متائب ہو کر الوہیت اور رسالت کی تصدیق کے ساتھ پھر اپنے اصلی مرکز

کی طرف رجوع کریں بلکہ تنہا سفر چاہئیں اگر اپنی معیت میں اور وہ کو بھی
اپنے ساتھ لائیں تو بہت بہتر ہوگا

۵

از کافرو گہرت پرستی باز آ	باز آ باز آ ہر آنچہ کردی باز آ
صد بار اگر توبہ غسستی باز آ	ایں در گہر مادر گہر نو میدی نیست
والسلام علی من اتبع الهدی	وما علینا الا البلاغ

الداعی الی الخیر سید محمد فائق مؤلف رسالہ تائید الاسلام
فی جواب ترک الاسلام

۱۵ دار الکفر سے دار الاسلام کو۔ منہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد و نعت کے یہ عاصی پر عاصی کترین خلائق
— سید محمد نایق —

ساکن قصبہ ہو ضلع فتحپور اپنے برادران اہل اسلام کینیت میں یہ التماس کرتا ہے
کہ ایک شخص خراج الاسلام جو کہ ارتداد کے بعد دسے متصف ہے اُسے اپنی جہالت
اور نادانی سے وہی دوسرے کے سوال کردہ جواب یافتہ سے قرآن پاک پر چند خیال
فاسطاکبر ہیں جو اُسکی بے علمی اور کج فہمی کی شہادت دے رہے ہیں اول اُسے

مَلَكًا مَلَكًا

کا جال پسلا کر عوام الناس اور جاہلوں کو ارتداد کے پسندے میں لا کر انکو جہنم
کیا چاہتا ہے اُسے اپنی یہ نادانی ظاہر کی جو کہ کلام شریف میں جو

وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرًا لِلَّهِ

اور یہود نے جیسی ہوا کیا اور اللہ نے اُسے داکیا

وَاللَّهُ حَزِيزٌ أَلْمَاعِزِينَ

اور داکر نے دالوئیس سے اللہ سب سے ہتر داکر خواہ لاسے

ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ مثل لوگوں کے نعوذ باللہ سے نہ تو خدا ہی مکا

ہے اور کمر اور فریب ایسی چیز ہے کہ عوام کی طرف ہی اسکی نسبت کرنا معیوب خیال
کیا جاتا ہے چہ جائیکہ خدا کو مکار کہا جائے اور ایسے لفظوں سے خدا کو تعبیر کیا
یہ اس قرآن کی تعلیم ہے جو خلافت عقل ہے

پھر مفسرین نے جو سنز کی تقدیر کر کے اُسکو مکر کی طرف مضاف کیا ہے تو اُس فتنہ
سے مکر کو وہ سنز کے معنی میں سمجھنا بے شمس اردو تو سمجھتا ہی نہیں بلکہ اُسکو کوئی عربی
اور قرآن کیا سمجھائے میاں سنو پہلے ہم کو ایک قاعدہ اور اصل اصول بتلاؤ
ہیں کہ ہر زبان میں بقرینہ حال یا بقرینہ مقال جو محل جس معنی کو مقتضی ہوتا ہے باعتبار
حقیقت یا مجاز چرچ یا کنا یہ استعارہ یا تشبیہ بقتدیر یا تجرین جو صورت پیش آئے
اُسکو متناظر کر کے وہی معنی اس جگہ لئے جاتے ہیں مثلاً کوئی شخص
کسی سے کہے

(بہمنے تمہارے ساتھ کیا کیا)

(اور تم نے ہمارے ساتھ کیا کیا)

تو ان دونوں جملوں میں لفظ (کیا) جو بصیغہ تہفہ نام مفعول بہ واقع ہے بقرینہ حال پہلے
سے سلوک مراد ہے اور دوسرے سے ہل سلوک مقصود ہے حالانکہ سلوک کی اور ہل سلوک کی
لفظوں میں نہیں دلالت عقلی ان باتوں کو اخذ کر رہی ہے اسی طرح

۔۔ (ویسے کی روشنی مشترک ہے) ۔۔

اس میں (ویسے) کے معنی مشترک بخش اور چراغ کے ہیں۔ روشنی کا قرینہ

چونکہ مقتضی ہوا دوسرے کا قرینہ بخش کو چاہتا ہے مگر قرب و بعد ساف نے یہ فیصلہ کیا کہ یہاں دیئے کے معنی بخش کو ہیں اسی طرح کوئی شخص اپنے غلام کو ماریا اور دیکھنے والا

— (جیسا کیا ویسا ہی پایا) —

تو اس مثال میں غلام نے کیا کیا (جرم) اور اس جرم کے سبب سے اس غلام نے اپنے آقا سے کیا پایا (دوسری جرم) نہیں بلکہ بحد مضاف (اس جرم کی سزا) پائی پس جسطرح اس مثال میں جرم کا مضاف محذوف اور مبنی ہے اسی طرح کلام تفسیر میں

مَلِكٌ أَوْ مَلِكَةٌ اللَّهُ

ہے نہیں ہی دوسرے ملک میں لفظ سزا کا جو مضاف ہوا محذوف اور مبنی ہے جس کے معنی ہو (اُن لوگوں نے مکر کیا) - (اور اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس مکر کی سزا دی) یہ تقریر تو وہ ہوئی جو ہمارے بایوں نے تقدیر مضاف کی کہ ملک کو سزا کے ساتھ تفسیر فرمائی ہے اس تفسیر سے معترض کو یہ مغالطہ ہوا کہ مفسرین ملک کے مفہوم میں سزا کو اخذ کر کے مکمل کو معنی سزا کے کر کے لے رہے ہیں حالانکہ یہ اس کی غلط فہمی ہے کہ مشکل کی فرض کو تو سمجھا نہیں اور اپنے غلط فہمی پر اعتراض کریں گے یا یہ فرج سمجھے

(اسی سوال کا دوسرا جواب یہ ہے)

کہ یہ اصول موضوعہ میں ہے کہ جب کسی شے پر کوئی حکم کرتے ہیں تو اسے حل کی علت مبارک اشتقاق ہوا کرتا ہے مثلاً

— (قاتل را بدار کشیدند) —

یعنی سزا سے قتل وادنی پس جس طرح اس مثال میں قاتل کا قتل جو کہ مبداء اشتقاق ہے یہ علت سزا سے قتل کا ہوا سیطرح اس آیت شریف میں مکاروں کا کہ جو کہ مبداء اشتقاق ہے یہ علت سزا سے کر کے ہوئی اسوجہ سے اس جگہ تقدیر سزا کی لازم آئی
 —: (اسی سوال کا تیسرا جواب یہ ہے):

کہ علم اصول کا یہ مسئلہ کہ جن دو چیزوں میں علاقہ علت اور معلولیہ کا ہوتا ہے وہاں ہتھارہ طرفین سے جائز ہوتا ہے یعنی علت بولیں اور اس سے اسکا معلول مراد لیں۔ یا معلول بولیں اور اس سے اسکی علت مراد لیں تو یہ دونوں صورتیں صحیح اور درست ہیں مثلاً ہمارے محاورے میں نکلتی بول چال (دن نکل آیا)

اور مراد یہ ہے کہ آفتاب نکل آیا چونکہ آفتاب کا نکلنا دن کے نکلنے کے لئے علت تھی اس مناسبت سے معلول بولے اور اس سے اسکی علت مراد لی۔ سیطرح یوں لاکر لیتے (کہ آفتاب سر پر آگیا)

اور مراد یہ ہوتی ہے کہ دو پہر ہو گیا چونکہ آفتاب کا سر پر آنا علت ہے اور دو پہر کا ہونا اسکا معلول ہے اس مناسبت سے علت بولے اور اس سے اسکا معلول مراد لیا پس سیطرح اس آیت شریف میں مکاروں کا کہ یہ ایک جرم ہے اور جرم تلزم سزا کو ہوتا ہے پس مکاروں کا کہ جو ایک جرم کا جرم ہے تو علت سزا کی ہے اور اس جرم کی سزا اسکا معلول ہے اس مناسبت سے مکاروں کا کہ بولے کہ علت ہے اور اس سے اسکا معلول یعنی سزا ہو گئی اور چونکہ سزا دنیا یا جہنم کا کام تھا اور جہنم حقیقی اور متقم تحقیقی خدا ہے اسلئے اس معلول یعنی ہکسہ معنی سزا کو خدا کی طرف منسوب کر دیا

علم اصول میں اسکو ستارہ فی الطرفین کہتے ہیں
 اسی سوال کا چوتھا جواب یہ ہے کہ فن لغت میں کمر کے معنی خفیہ تدبیر و
 سے دوسرے کو مغلوب کرنا جسکو ہماری اردو میں داؤں گمات کہتے ہیں
 جب رسول مقبول صلعم نے دعویٰ نبوت کا کر کے احکام الہی کی تنفیذ اور
 انکی اشاعت چاہی تو اس زمانہ کے یہودی اور دوسرے لوگ مخالف
 ہو کر آپ کی ایذا رسانی کی تدبیریں کرنے لگے اللہ پاک نے اپنے حبیب اور
 انکے جان نثاروں کے اطمینان کے لئے مثیلاً بطور اخبار کے یہ حکایت

— فرمائی —
 مَكْرًا وَاَمْرًا لِلّٰہِ

یعنی اے ہمارے حبیب اس سے پہلے ان یہودیوں کے باپ داؤں نے
 (مکروا) درپردہ تدبیریں کیں کہ ہمارے بنی عیسیٰ کو قتل کریں لیکن ان کی
 تدبیروں نے کچھ کام نہ دیا (وَمَكْرُ اللّٰہِ) اور اللہ کی تدبیر نے یہ کام کیا کہ اپنے
 بنی کو آسمان پر اٹھالیا اور انکے سردار کو بمشکل عیسیٰ علیہ السلام کر کے اُسکو
 انہیں کے ہاتھوں سے قتل کروایا پس ہماری حفاظت اور تدبیروں سے جب
 انکے باپ دادے نے ہمارے بنی علیہ السلام کا کچھ نہ کر سکے تو ان کی یہ
 اولاد جو ہماری ایذا رسانی کے درپے ہیں ہماری حفاظت اور تدبیر کے
 سامنے یہ بھی ہمارا کچھ نہیں کر سکتے اور مزید بے برآں اطمینان قلب کیلئے

یہ فرمایا

— ۵۵ — وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَالِکِیْنَ ۵۵ —

اور جو لوگ تمہاری ایذا رسانی کی تدبیریں کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اُن سے بڑھ کر تمہاری حفاظت کی تدبیریں کرے گا۔ ہاں تم مطمئن ہو کر بخوف اور کٹنگے تبلیغ احکام الہی کی کرتے رہو اور کچھ خیال نہ کرو

اس آیت شریفہ کی تفسیر کے لئے بہت سی تاویلات کو گنجائش ہے مگر بنظر تطویل اب ہم انہیں پر اکتفا کرتے ہیں اور اُس کے محسنات غیر متناہیہ میں سے چند باتوں کو ذکر کر کے اس کلام کا حسن ظاہر کرتے ہیں

اس آیت شریفہ میں منجملہ اربع بہت سی محسنات کے ایک صنعتِ شگفتہ پائی جاتی ہے جو اس آیت کے حسن ظاہری کو دکھلا رہی ہے اور وہ یہ ہے کہ جس لفظ سے ایک معنی حقیقی کو تعبیر کرتے ہیں پھر اُلٹ کر اُسی لفظ کو دوسری معنی مجازی میں استعمال کرنا یہ حسن کلام میں شمار کیا گیا ہے مثلاً کسی لڑکے کو اُسکا پاپا اُسکا اُستاد کیلے کہے کہ اچھا بچہ کیلے جاؤ ویکو تو ہم ہی کیسا کیلے کہلاتے ہیں اس مثال میں یہ بات ظاہر ہے کہ پہلے کیل سے تو اُسکے وہی معنی حقیقی ہو و لعب مراد ہیں اور اُسکے مقابل میں جو دو کسبیل ہے اُس سے معنی مجازی اُس کی سزا مقصود ہے پس اسی طرح اس آیت شریفہ میں پہلے منکر سے تو اُسکے اپنے معنی حقیقی دعا اور فریب کے مراد ہیں اور

اُسکے مقابل میں جو دوسرا مکر ہے اُس سے اُس کو کی سزا منظر ہے پس
یہ مکر لفظی بد معنی جو ایک دوسرے کے مقابل ہے یہ اس آیت کی
حسن و خوبی کو دکھلا رہی ہے

اور اس صنعت سے ایک اور لطیفہ عریضہ پیدا ہو کر اس کلام کے حسن کو
دو بالا کر رہا ہے اور وہ یہ ہے کہ فعل متعدی میں ہر فاعل کا فعل اُس کی
مفعول پر پہنچتا ہے پس وہ مکر جو انکی طرف مضاف اور اپنے معنی حقیقی
پر محمول ہے جب اُس کو مجازاً سزا کے معنی میں لیکر خدا کی طرف منسوب کیا
پروہ فعل فاعل سزا مکر مفعول پر پہنچا تو بعینہ اُس کا یہ مصداق ہوا۔ ۷
جو بے اسلام کے مقابل اُسی کی جتنی اُسی کا مکر

انہیں محنت میں سے اس آیت شریف میں ایک صنعت تو یہ اور
ایہام ہی پائی جاتی ہے جو اس آیت کی حسن و خوبی کو دکھلا رہی ہے اور وہ
یہ ہے کہ ایک لفظ ایسا ہو جس کے دو معنی ہوں ایک معنی مشہور۔ اور دوسرے
معنی غیر مشہور اور جو معنی غیر مشہور ہوتے ہیں وہی مقصود بالکمال ہوتا ہے جیسے

۷

بستے ہیں تیرے سایہ میں سب شیخ و برہمن
آباد ہے تجھے ہی تو گمراہ ویر و حرم کا
اس شعر میں سایہ کے دو معنی ہیں ایک معنی حقیقی جو وہوپ کے مقابل میں

بولا جاتا ہے اور یہ معنی مشہور اور عام فہم ہیں۔ دوسرے معنی سایہ کی حمایت کے ہیں اور یہ وہ معنی ہیں جو غیر مشہور ہیں اور یہی معنی اس شعر میں مقصود ہیں اور چونکہ اس میں محنی قریب کے مناسبات مذکور نہیں اسلئے یہ مثال ایہام مجرودی ہوئی اور جس میں مناسبات معنی قریب کے مذکور ہوتے ہیں اُسکو ایہام مخرج کہتے ہیں اور مثال اُسکی یہ ہے ۵۔

دل جو دیکھا تو ضم خانیہ سے بدتر مکلا
لوگ کہتے ہیں کہ اس گہ میں خدار ہتا ہی

معنی حقیقی رہنے کے سکونت اور استقرار کے ہیں اور یہ معنی قریب الفہم اور مشہور ہیں۔ دوسرے معنی مجازی رہنے کے متصرف ہونے کے ہیں اور یہ معنی بعید الفہم اور غیر مشہور ہیں اور یہاں یہی معنی مقصود ہیں پس جب طرح ان دونوں شعروں میں یہ ایہام ان شعروں کا حسن دکھلا رہا ہے اسی طرح اس آیت شریف میں مکر اللہ ٹامیں جو مکر ہے اُسکے دو معنی ہیں ایک معنی حقیقی حیلہ اور فریب کے۔ اور یہ معنی مشہور اور قریب الفہم ہیں۔ اور دوسری معنی مجازی بقرینہ جرم سزا کے ہیں اور یہ معنی غیر مشہور اور بعید الفہم ہیں اور یہاں یہی معنی مقصود ہیں پس اس آیت شریف میں ایک لفظ سے دو معنی حقیقی اور مجازی کا سرنکال کر اپنے مطلوب اور محبوب کی صورت دکھانا نصیب نظروں کو کچھ ادبی لطف دے رہا ہے اور بقرینہ کفر یہ ایہام شرح ہے جو اس

کلام کی خوبی کو ظاہر کر رہا ہے
 منجملہ انہیں محسنات کے اس آیت شریف میں: اِدْنِیْ تَغِیْرُ اَیْکَ صِنْعَتِ
 اِسْتَحْدَامِ ہي ہے جس سے اس کلام کی حسن و خوبی ظاہر ہوتی ہے اور وہ یہ ہے
 کہ ایک لفظ کے دو معنی ہوں ایک معنی تو اُسی لفظ سے لئے جائیں۔ اور
 دوسرے معنی اُسکے ضمیر سے لئے جائیں۔ یا اُس لفظ کی طرف دو ضمیریں
 پرتی ہوں ایک ضمیر سے ایک معنی لئے جائیں۔ اور دوسری ضمیر سے دوسرے
 معنی لئے جائیں جیسے ۵

سایگن ہوئیے کہا ہم پر او پری
 بولا کہ اُسکے سایہ سے پرہیز چاہئے

پری کے دو معنی ہیں سوال میں پری کے معنی مجازی معشوق کے ہیں اور
 جواب میں پری کے معنی حقیقی ہی اجنبہ متعارفہ ہے۔ پس اسی طرح اس
 آیت شریف میں جو مکر کہ کفار کی طرف مضاف ہے اُسکے معنی حقیقی تو
 وہی حیلہ و فریب کے مراد ہیں اور جو مکر اللہ کی طرف منسوب ہے اُس
 کے معنی مجازی جزا اور سزا کے مقصود ہیں۔ اور یہ صنعت استخدام
 ہے جو اس کلام کے حسن کو دکھلا رہی ہے

مَکْرُوۡا۟ میں مسند الیہ کو ضمیر غائب سے تعبیر کرنا جو بہ نسبت کَلَمٌ اَوْ حِفْظٌ
 کے غائت پستی میں واقع ہے اُن مکاروں کی حقارت پر دلالت کرتا ہے

جو قابل تکلم اور خطاب نہیں سمجھے گئے۔ اور مگر اللہ میں مسند ایہ کو اسم
ذات سے تعبیر کرنا یہ لالت شان اور اس کی عظمت کو دکھلا رہا ہے
کفاروں کے مکر کو ضمیر کی طرف مضاف کرنا اور اللہ کے مکر کو ہم
ظاہر کی طرف منسوب کرنا اس میں یہ اشارہ ہے کہ کفاروں کا مکر اور ان کی
تدبیریں مضمر اور دل کی دل ہی میں رہیں انکا کچھ ظہور نہوا۔ اور اللہ جل شانہ کی
تدبیر نے وہ کام کیا جسکا ظہور سارے عالم میں ہو گیا

مکرم میں داد کا مسند ایہ ہونا اور مکرم اللہ میں علم کا مسند ایہ
ہونا اس میں یہ اشارہ ہے کہ داد کے مدلول بوجہ اپنے ناکامی کے مثل
داد کے سرنگوں ہو گئے۔ اور صاحب علم اپنے کام میں مثل علم کے سرنگوں
— — — — —

تفاوت حروف اور غرابت الفاظ اور مخالفت قیاس لغوی اور صنعت
تالیف اور تعقید لفظی اور معنوی سے خالی ہو کر مقتضائے حال کے
مطابق ہونا دلیل اسکے فصیح اور بلیغ ہونے کی ہے
پہلے جملہ پر دوسرے جملہ کا عطف بحرف جامع وصل کی خبر دیتا ہے تناسب
اور جامعیت نسبتوں میں دونوں جملوں کا خبر ہونا دونوں مسندوں کا
زمانہ ماضی پر دلالت کرنا دونوں حکموں کا علت اور معلول ہونا دونوں
مسند ایہ میں مجرم کا منتقم کے مقابل ہونا علاوہ تناسب کے تصنیف

کو دکھلا رہا ہے۔

اس آیت شریف کے متعلق یہ توڑے سے محنت فطری کا ذکر ہوا
اگر باعتبار معانی اور میان کے اُسکے جو ہر ذاتی اور حسن باطنی کا ذکر چڑ جائے
تو اُسکا ختم کرنا مشکل بلکہ سمجھنا سمجھانا ہی دشوار ہو جائے لہذا مشیتِ مہذبہ
انہیں دو چار فطری باتوں پر اکتفا کیجاتی ہے اور اس آیت شریف
سے دین اور دنیا کے متعلق جو بعض بعض مسائل متنبذ اور ماخوذ ہوتے
ہیں انکو دکھلا کر بطورِ دعویٰ کے یہ کہا جاتا ہے کہ مثل اس قرآن کے
اس جہان میں کوئی اور بھی ایسی کتاب ہے کہ جسکے ایک ایک جملہ سے
تمام دین اور دنیا کے کاروبار کی اصلاح ہوتی ہو ہرگز نہیں حضرت یہ وہ قرآن

ہے کہ مقتضائے

وَوَهَبْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ

اور اُمارا ہننے تم پر (اے محمد) یہ قرآن جو بیان واضح ہے۔ ہر شے کے لئے
کے تمام امور کی اور جزئی جنسے انتظام ملے اور مالی اور اصلاح ظاہری
اور باطنی کی ہوتی ہے وہ سب کے سب اس میں موجود ہیں اور حقیقت یہ
قرآن ان سب باتوں کے لئے ایک دستورِ عمل اور طریقہ تعلیم ہے
مگر شخص کا یہ کام نہیں کہ بے اعانت ماہر فن کے کوئی شے اس سے اخذ
اور استنباط کر کے اُسکو وہ اپنا دستورِ عمل بنائے یا بلا تحقیق کسی جزئی کو کام

فَلَمَّا أَحْسَسَ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْفِرَاقَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ
 مَن لَّا

چہر جب معلوم کیا یہی نے بنی اسرائیل کا کفر بولا کون ہے کہ میری مدد کرے اللہ کی راہ میں
 الْخَوَارِیُّونَ مَخْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ

حواریوں نے ہم میں مدد کرنے والے اللہ کے۔ ہم یقین لائے اللہ پر اور تو گواہ رہ کہ ہم نے حکم
 مُسْلِمُونَ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتَسَبْنَا

بتول کیا۔ اے رب ہم یقین کیا جو تو نے آمارا اور ہم تبلیغ ہوئی رسول کے سوا کلمہ نہ کہو

مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝

ماننے والوں میں

وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ

اور فریب کیا ان کافروں نے اور فریب کیا اللہ

وَاللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا كَفَرُوا ۝

اور اللہ کا دواؤ سب بہتر ہے

اس آیت شریف سے بہت سے مسائل شرعیہ مثل عقائد اور عبادات
 اور معاملات اور اخلاق اور سیاست ملکی اور مالی اور تصوف اور سلوک

اور عرفان اور تقرب الہی کے مستنبط ہوتے ہیں

چنانچہ اس آیت شریف میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت

عیسیٰ علیہ السلام کے واقعہ سے خبر دی گئی تو محض قصہ اور کہانی نہیں بلکہ بعد
 تدبیر اور فکر کرنے کے اس سے بڑے بڑے اصول اور نتائج ماخوذ ہوتے
 ہیں جو دین اور دنیا کی اصلاح کے لئے اصل اصول اور قاعدہ کلیہ سمجھے جاتے ہیں
 منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ جب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدا تعالیٰ کی طرف سے
 مبعوث ہو کر احکام الہی کی تبلیغ کرنے لگے تو اس زمانے کے یہود
 وغیرہ آپ کے جانی دشمن ہو کر طرح طرح کی ایذا پہنچانے لگے ہوتے اور کٹھا
 نے اپنے رسول کے اطمینان اور تسکین کے لئے بطور پیش اور نظیر حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کے قصہ کو بیان فرمایا کہ اس سے پہلے ان یہودیوں کے
 باپ دادے ہمارے بنی عیسیٰ علیہ السلام کے جانی دشمن ہو کر درپے ان کے
 قتل کے رہے مگر حالت ربی نے انکو اغوش حفاظت میں لیکر ان کو ب
 آفتوں سے محفوظ رکھا اور وہ لوگ ناکام ہو کر ہر طرح ذلیل اور خوار ہو گئے پس
 ان کی یہ دلدادہ جو متاری ایذا رسانی کے درپے ہیں جب ہماری حفاظت
 اور حمایت ہمارے شامل حال ہے تو یہ تمہارا کیا کر سکتے ہیں پس ہماری
 حمایت میں ہو کر تم اطمینان سے اپنا کام کرتے رہو۔ فقط
 یہ حمایت جس کی اضافت خدا کی طرف ہے اہل اللہ اور مسلمانوں
 کے لئے کیسی تقویت بخش اور آئندہ کے کاموں کی بہبودی کے لئے کیسی
 قوی امید دلانے والی ہے

ز سے نصیب ان لوگوں کے جن کا خدا حامی اور مددگار ہو کر ان کے
 کاموں کا کفیل ہو جائے اس سے بڑھ کر اور کوئی سنا مقام فخر کا ہوگا
 اور یہ اضافت یعنی ہم تمہارے حامی اور مددگار ہیں یہ اہل دل اور
 بوجھ والوں کے لئے ایک قوت متناطیسی تھی جو جو جوت اُس کے
 رسول کھیرف خود بخود کچے چلا تے تھے
 اور یہ قرآن کی ادنیٰ تعلیم ہے کہ اُس کے طربیان سے ہزار ہا کافر مسلمان ہو کر
 اللہ والے ہو گئے

اس قصہ اور حکایت کے مضمون سے
 میرا مسئلہ مستنبط ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص نیک نیتی سے کوئی کام دین
 یا دنیا کا کرنا چاہے اور بحسب عادت زمانہ اُس کے سیکڑوں دشمن اور خلل انگ
 پیدا ہو کر اُس کو اُس کام سے باز رکھنا چاہیں تو وہ گہر کر اُس کام کو چھوڑ نہ
 بیٹے بلکہ باقضاء غایت اس حکایت کے نظر بند کر کے اپنی ہمت
 کو قائم رکھے آخر کا جب یہ اپنے کام سے تھک کر عاجز ہو جائیگا اُسی وقت
 تائید غیبی اُسکی حامی اور مددگار ہو کر اُس کے کام کو انجام دیگی اور یہ اپنے مقصد
 میں کامیاب ہوگا اور یہ تدبیر اور استقلال
 ایسی شے ہے جو تمام امور ملکی اور مالی کی کامیابی کے لئے ایک اصل
 اصول اور قاعدہ کلیہ ہے

جسکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

مخبراً انکے اس سے ایک افادہ یہ ہے

کہ بوجہ مشتمل ہونے ایک امر غائب کے یہ آیت اپنے کلام الہی ہونے کی
تصدیق دلا رہی ہے کیونکہ جو ذات محض اُمتی صفت ہو اور اُسے کہیں کتب
تواریخ اور سیر پر نظر نہ آئی ہو اور وہ بے دیکھے ہلے غیب کی باتوں کو بیان
کرے یہ ممکن نہیں پس ضرور ہے کہ خبر دہندہ اسکا کوئی اور ہے اور یقیناً
حال خبر دینے والا اسوقت سو اسے خدا کے کوئی اور معلوم نہیں ہوتا اس
سے معلوم ہو کہ خبر دہندہ اسکا خدا ہے اور یہ خبر منزل من اللہ ہے پس یہ
آیت خود ہی اپنے کلام الہی ہونے کی تصدیق دلائل والی ہوے اور یہ بات
ظاہر ہے کہ کلام الہی اُس پر نازل ہوتا ہے جو اُسکا مُرسل ہو اور جب یہ آیت
انحضرت صلعم پر نازل ہوئی تو اُس سے معلوم ہوا کہ انحضرت صلعم بیشک
رسول خدا اور اُسکے مُرسل ہیں پس یہ آیت شریف جس طرح اپنے کلام
الہی ہونے کی تصدیق دلا رہی ہے۔ اسی طرح انحضرت صلعم کو رسول
ہونے کی تصدیق دلا رہی ہے

پس خدا کی تصدیق۔ اور اُسکے رسول کی تصدیق۔ اور جو منزل من اللہ
ہے اُس کی تصدیق یہ تو ایمان ہے۔ اور جو منزل من اللہ ہے اُس کی تعمیل یہ
اسلام ہے۔ اور اس ایمان اور اسلام کا جو مجموعہ ہے اُسکا نام شریعت ہے۔

جسکو قرآن بتلا رہا ہے
فَلَمَّا أَحْسَنَ الْبَحْرَ

جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہودیوں کی مخالفت اور ان کی دشمنی کے آثار
ظاہر ہوئے تو لوگوں سے اپنے فرمایا

مَنْ الضَّارُّ

کون میری مدد کرتا ہے اُسکے جواب میں لوگوں نے کہا

نَحْنُ الضَّارُّ لِلَّهِ

ہم اللہ کے واسطے مدد کرنے والے ہیں

اس ہمتیافت اور معاونت سے

یہ مسئلہ مستنبط ہوا کہ جب کسی کا دشمن اُس کی ایذا رسانی یا قتل کر

درپے ہو یا کوئی اور اہم دین یا دنیا کا ایسا پیش آئے کہ خود اُسکو انجام

نہیں دے سکتا تو اُسکی مدافعت اور اپنی حفاظت کے لئے یا اُس کام

کے پورا کرنے کے لئے مثل عیسیٰ علیہ السلام اور انکو حواریین کے ایک دوسرے

سے مدد چاہنا اور انکو مدد کرنا جائز ہے اور یہ اصل اصولِ تدن اور معاشرت

کا ہے کہ بغیر ایک دوسرے کی مدد کے دین اور دنیا کا کوئی کام نہیں چل سکتا

اور یہ تجویز حقیقتہً نظامِ ایک عالم کا ہے

جسکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ

میں جس کی دلالت ایک امر محسوس پر ہے جو قطعی اور یقینی ہوتا ہے پر امری کے مقابل میں مِنْهُمْ میں هُمْ ضمیر مبہم کا لانا اس مصلحت سے ہے کہ هُمْ کی دلالت ایک جماعت پر ہے اور بقرینہ مِنْ تبعیضہ بعض انہیں متصف بالایمان اور بعض کَلَوْتُ بِالْکُفْرِ تے اور بوجہ ابہام یہ امر یقینی نہ تھا کہ کون ان میں مومن ہے اور کون کافر ہے اسلئے مخصوص کو عموم کے ضمن میں تعبیر کیا کہ جنکے دلوں میں نور ایمانی ہے وہ باطاعت پیش آئینگے اور جو کفر کی نجاست میں تھڑی ہوئی ہیں وہ اس طرف رُخ بن نہ کرینگے اور یہ مومن اور کافر اور دوست اور دشمن کے پہچاننے کے لئے ایک آسان طریقہ ہے جسکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

اور نیز منظر کو چھوڑ کر مضمون کی طرف آنا اس میں ایک قسم کی تحقیق ہے۔ اور چونکہ اس وقت تک بغیر اظہار کے شریعت کے موافق کسی پر اطلاق ایمان کا نہ تھا اسلئے بمعینہ عموم سب کو حقارت کی نظر سے دیکھا گیا اور یہ شان بلیغ و بقیل صاحب شعور کی ہے کہ اپنے دشمن کو اور جو اس کے ساتھ ملنے والے ہیں ان سب کو حقیر جانے۔ اور ایسے دوست کو بھی مخالفین کے زمرہ میں شمار کرے

اور یہ باقتبار آل اور دراندیشی کے ایک بہت بڑا اصول معاشرت کا ہے

جسکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

مِنْهُمْ الْكَفَرُ قَالَ مَنْ أَضَارِي

مِنْهُمْ کُھ میں جو ضمیمہ مجھ پر ہے اسکی ولالت ایک جماعت پر ہے اور بوجہ اضافت
الی الکفر وہم اس امر کی ہے کہ وہ جماعت سب کی کفر کے ساتھ متصف ہی
مگر مَنْ تبعیض کا یہ بیان کہ یہ بات نہیں بلکہ بعض اُن میں کافر اور بعض ایسے
ہی ہیں کہ نور ایمانی اُن میں مقدار اور مضمر ازی ہی اور چونکہ ضما کی وضع خاص اور موضوع عام
ہو انکا عام ہوتا ہے اسلئے اُس امر کی تمیز نہیں ہو سکتی کہ کون اسیں کافر ہے اور کون لوگوں کے
دو نہیں نور ایمانی مضمر ہے پس اس تمیز کے لئے بصیغہ عموم مَنْ کے ساتھ استفہام
ہو اگر کون لوگوں کے دلوں میں نور ایمانی ازی یعنی مقدم ہے وہ اضطرا البتہ کما کرنا ضروری
کے ظاہر کرینگے اور جو کافر ہیں اُسے یوفائی ظہور میں آگئی پس اس طرز بیان سے مؤمن
اور کافر اور دوست اور دشمن کے پہچاننے کیلئے ایک بہت آسان طریقہ ہے جسکی
بشخص کو ہر معاملہ میں ضرورت پڑا کرتی ہے اور یہ ہدایت عامہ ہے

جسکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

قَالَ مَنْ أَضَارِي

مِنْ مَنْ کو بلا تعین بطور عموم کے استفہام کے ضمن میں لا کر سب کو اپنی طرف متوجہ
کر کے شتاق جبر کا کر لینا یہ شان بہت بڑے مدجہ کی پہنچ کی ہے کہ ایک کلمہ سے سب کو

اپنی طرف کھینچ رہا ہے اور یہ مسئلہ تالیفِ قلوب کا ہے جسکے سبب سے توہ جمعہ
 اور ہمدردی وجود میں آکر تمام کار و بار کے انتظام کے لئے علت پڑا کرتی ہے۔
 یہ مفہام تعلیمی جو بصیغہ **مَنْ بُرِضَ لَشَوْنِ** اور **رِغِيبِ** ہے یہ بہادرانِ جانِ باغی
 شعاب کے دلوں میں ایک جوشِ ہمدردی اور جان بازی کا پیدا کر رہا ہے جو موکر آریانِ جنگ و
 جدال کی نظروں میں ایک حالتِ جزکی دکھلا رہا ہے اور یہ حقیقت قوتِ اجتماعی اور اتنی ہی
 کے حاصل کر نیکے لئے ایک بہت عمدہ تدبیر ہے جس پر تمام سیاستوں ملکی، اہلی کا دار و ملک
 اور یہ تعلیم قرآن کی ہے

اس مفہامِ بالعموم سے ایک اور مسئلہ حل ہو رہا ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر
 دینیہ میں کسی پرچہ نہیں بلکہ اپنی خواہش سے جس کا جی چاہے وہ ہمارا انصار ہو کر دین
 کی اعانت کرے اور جس کا جی نہ چاہے وہ اپنے فعل کا مختار ہے۔
 اور یہ تعلیم قرآن کی ہے

جسکی نسبت یہ کہا جاتا ہے کہ مسلمان جبراً عباد کر لگو گنو کو اپنے دین میں لاتے ہیں اور یہ بالکل غلط
 اس تعلیمِ بالخصوص میں ایک بہت بڑا مسئلہ یہ بھی حل ہو رہا ہے کہ اس **مَنْ** کے بعد
اَنْصَارِ کی کسے سے یہ بیگانی پیدا ہوتی ہے کہ حضرت **یَسَیْ** علیہ السلام نے اپنی جان کو
 خون سے ہر اسان ہو کر لگو گنستے اپنی اعانت کی التجا کی حالانکہ یہ امر نبی علیہ السلام کی شان
 کے خلاف اور ان کا صبر اور رضا کے مخالف ہے پس اس مسئلہ کے دور کرنے کی غرض سے
 شخص کو ملنا کہ بصیغہ **عَوْمِ** خطاب ہو اکیونکہ یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جب کسی کو اپنی ذاتی عرض

ہوتی ہے تو جس سے اُس کام کی امید کیجاتی ہے اُسی کی طرف التفات خاص اور توجہ
مخصوص ہوتی ہے اور جب کسی خاص کے ساتھ التفات نہیں بلکہ بطور تحریر بصیغہ عموم خطاب ہوا
تو اس سے یہ معلوم ہوا کہ وہ خطاب اپنے نفس کے لئے نہ تھا بلکہ بلا تعین ایک دعوت
عام الہی باب الخیر تھی کہ سب کا ہی چاہے اس اعانت میں شریک ہو کوین اور دنیا کی بہلائی حاصل
کرے اور یہ نگریمہ نفوس انبیاء و کرام کا ہے

جسکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

صَحِّح کے بعد اوقبل ذکر کرنے الی اللہ کے انصار کو نفس متکلم کی طرف مضاف
کر کے اپنی اعانت کی خبر دینی یہ امتحان اس بات کا ہے کہ کون بلا غرض ہماری ہمدردی کر کے
انہارا اپنے اخلاص کا کر لے۔ اور کون صاحب غرض ہماری اس دعوت کو قبول

نہیں کرتا اور مخلص بڑ طمع دوست کی پہچان ایک اسم و شواہد

جسکو قرآن ایک آسان طریقہ سے تعلیم کر رہا ہے

مَنْ اَنْصَارِيٍّ مِثْلُ اَنْصَارِ كَوْفِ اَنْصَارِ مِثْلِ اَنْصَارِ مِثْلِ اَنْصَارِ مِثْلِ اَنْصَارِ
کیطین نہیں بلکہ بقرینہ الی اللہ اس ذات میں وصف رسالت ہی ملحوظ ہو کہ کوئی نئی خواہ از
قبیلہ تو الہی ہو یا قبیلہ افعال ہو بغیر تبلیغ رسول علیہ السلام کو حصول الی اللہ نہیں ہوتی اس صورت
میں مَنْ اَنْصَارِيٍّ کے معنی ہو کہ اگر کون مجاہد رسول کا معین اور انصار ہو تا ہی پس تصدق
اول رسول کی رسالت کا اقرار اور اسکی تصدیق ہوگی پھر اس کے بعد اس کے حکم کو موافق اسکی
اعانت کی تعمیل واجب کی لیکن رسالت کی تصدیق اس کے رسول کی تصدیق پر موقوف ہے

پس سب سے پہلے ایمان بالعدو واجب گاہ پر تصدیق رسالت کی اس کے بعد
 بجا آوری احکام کی لازم آئیگی پس اول سے تعلیم توحید کی ہوئی دوسرے
 سے تکمیل ایمان کی تیسرے سے تعلیم سلام کی اور یہی اصل مہول ^{ثلاث} ہے
 کا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 مَنْ أَنْصَارِي

میں انصار کو نفس تکلم کی طرف مضاف کر نیسے یہ نصرت جو انصار میں ہے جو جہ
 اضافت اگرچہ مخصوص نبی علیہ السلام کے ساتھ ہو گئے مگر یہ مسئلہ اصول کا ہے
 کہ ہر شے کے لئے مورد خاص اور حکم اسکا عام ہو اگر تا ہے اس لئے وہ اعانت بتی
 کے حکم کے تابع ہو کر تمام موارد احکام اور اغراض میں اسکا تحقق اور نفاذ ہو گا۔
 مثلاً اسکا حکم اگر اعانت فی العلم کے لئے ہے تو معلمین کی اعانت فی العلم
 دن رات لکھا ہے پڑھانے میں اسکا مصروف رہنا ہے
 اور متعلمین کی اعانت اس علم کی تحصیل میں دن رات ان کا گوشہ نشین
 کرنا ہے

اور اس کے معاونین کی اعانت بقدر حیثیت اپنی اپنی ہمت کے موافق
 مدد کر کے جگہ جگہ مدارس قائم کرنا اور ان کے قائم رکھنے میں اپنی
 اپنی ہمت کو مصروف رکھنا ہے

اور جو اسکے منتظم اور کارکن ہیں انکی اعانت اپنے اپنے کاروباری
 کو پورا پورا انجام دیتا ہے

اور یہ اعانتیں تمام عبادتوں مالی اور بدنی قوی اور فعلی کو شامل ہیں۔

جبکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

اور اگر اسکا حکم اعانت نعوما اور مساکین کے لئے ہے تو ہر شخص کو
 موافق اپنی اپنی ہمت اور وسعت کے امداد کر کے انکی ضروریات کو رفع

کرنا ہے پس وہ اعانت اگر قربا کے ساتھ ہے تو وہ عبادت صلہ رحم
 کی ہوئی اور اگر وہ اعانت انعیار کے حق میں ہے تو وہ عبادت خیرات

اور صدقات میں شمار کی جائیگی

جبکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

اور اگر اسکا حکم اعانت فی الحقوق میں ہے تو باعتبار انواع اور

امتام حقوق اور اہل حقوق کے جو جب کا حق ہے اُسکے مطابق اپنے

اپنے اقوال اور افعال اور جان اور مال کو اپنے محل میں طرف

کرنا ہے اور یہ تمام عبادتوں جانی اور مالی اور بدنی اور قوی اور فعلی کو حاوی

ہے

جبکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

اور اگر اسکا حکم اعانت فی التمدن ہے تو معرکہ آرایان جنگ جہال

اور منتظان بافضل و کمال اور کارکنان مکی و مدنی جو جو جن جن کاموں پر مقرر
ہیں انکو اپنے اپنے کار منصبی کو علی حسب قضا و انجام دینا تمام نظام
سلطنت اور نظام عالم کے لئے ازل سے اب تک کے لئے ایک قانون
قدرت کا نمونہ ہے

جسکو قرآن ایک لفظ سے بتلا رہا ہے
اور باعتبار مواقع اور محل اور اغراض مختلفہ کے یہ اعانت ہر قسم کی عبادتوں
شامل ہے

اور اگر اسکا حکم اعانت فی القتال ہے تو ہر شخص کو اپنے اپنے ساز
و سامان کے ساتھ میدان قتال میں آکر شوکت اسلامی اور قوت اتحادی
کو دکھلا کر اپنے حریف پر غالب آنا ہے اور یہ اصل اصول فتیابی اور کانی
کا ہے اور یہ بھی تمام عبادتوں قبولی اور فعلی مالی اور بدنی کو شامل ہے۔
جسکو قرآن بتلیم کر رہا ہے

اگر وہ اعانت فی التعامل ہے تو ہر شخص کو ایک دوسرے کے ہمت
خوش اخلاقی اور نیک نیتی سے معاملہ اور برتاؤ کرنا اور ایک دوسرے
کے شریک حال ہو کر ایک ہو جانا ہے
اور یہ تعلیم آرن کی ہے

کہ بغیر اکر دین اور دنیا کا کوئی کام نہیں چل سکتا اور یہ عبادت اخلاقی ہے جو دین و دنیا کا اگر نہ ہو تو دنیا

اور اگر اسکا حکم امانت فی التَّجَدُّدِ ہے تو اقامتِ جمعہ اور جماعت اور کثرتِ روزہ نماز اور تنفیذِ احکامِ فقہیۃ العقاد و مجالسِ شریعہ و غلط و فاضل کج دینی و دنیوی مشاورت امور جزئی دلی جو جو وقت کے مناسب ہو ان سب کو ادا کرنا ہے اور تعلیمِ شریعت کی ہے
(جسکو قرآن سکھلا رہا ہے)

اگر اسکا حکم امانت فی الطرقت ہے تو موافقِ اصول پر ان طریقت کے ریاضاتِ مجاہدات سے ترکیبِ نفس کا ککے اپنے آپ کو قابلِ مشاہدہ ذات اور صفات کے کر لینا ہے اور تعلیمِ سلوک کی ہے
(جسکو قرآن بتلا رہا ہے)

اور اگر وہ امانت نفی عن الغیر میں ہے تو مشاہدہ ذات اور صفات میں محاورتِ تہلک ہو کر اپنی ہستی سے گزر جانا ہے
(اور تعلیم قرآن کی عرفانی ہے)

جسکے لئے انسان پیدا ہوا
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

اور میں نے پیدا کیا جن اور آدمی گر اپنی عبادت کے لئے

(ای لِيَعْبُدُونِ)

یعنی اپنے عوفان کے لئے

مَنْ اَنْصَارِيْ اِلَى اللّٰهِ

میں اِلٰی اللہ۔ موصلاً محذوف کے متعلق ہے جو اَنْصَارِی سے حال واقع ہوا ہے اور حال اور عامل حال کا زمانہ ایک ہوا کرتا ہے اس صورت میں اس آیت شریف کا یہ مفہوم ہوا کہ رسول کی اعانت اور فرمانبرداری یہی موصول الے اللہ ہے۔

پس اس آیت شریف میں دعوت الی الاعانت یہ تو تعلیم شریعت کی ہے جس سے ثواب آخرت حاصل ہوتا ہے۔ اور اسکی اعانت اور سبب نشاؤ اسکے حکم کی فرمانبرداری تعلیم طریقت کی ہے جس سے ترکہ اور تصفیہ نفس کا ہر کردہ قابل مشاہدہ ذات اور صفات کے بجاتا ہے اور اسکی غایت اور وصول الی اللہ یہ عین حقیقت ہے جس سے عرفان اور قرب الہی حاصل ہوتا ہے

(اور تعلیم قرآن کی ہے)

جو دو لفظوں سے تمام مراتب شریعت اور طریقت اور حقیقت اور معرفت کی بتلا رہا ہے

قَالَ مَنْ اَنْصَارِيْ اِلَى اللّٰهِ

(مَنْ اَنْصَارِيْ اِلَى اللّٰهِ)

یہ مقولہ جملہ اسمیہ واقع ہوا ہے۔ اور بقرینہ حال اسوقت کا حکم زما یہ حال کو

مقتضیٰ ہے یعنی

(کون اسوقت ہماری مدد کرتا ہے)

لیکن چونکہ فعل میں تجدد اور بے ثباتی ہوتی ہے اسلئے بغرض استمرار جملہ غلیہ سے جہلاء سمیع کی طرف عدول کیا گیا تاکہ اُس میں معنی استمرار اور دوام کے پیدا ہو کر اُسکے یہ معنی ہو جائیں کہ

(کون ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہمارا انصار بنتا ہے)

اس عدول اور معنی استمرار پیدا کرنے میں اول تو اس امر کی تنبیہ ہوئی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اسوقت

مَنْ اَنْصَارِيْ

کہنا اپنی جان کی حفاظت کے لئے نہ تھا اگر اس سے اپنی جان کی حفاظت مقصود ہوتی تو جو زمانہ جان کے خون کا تھا اُس وقت کے ساتھ وہ اعانت مقید ہوتی اور جب قصد اُسوقت کی قید کو توڑ کر معنی دوام اور استمرار کے پیدا کئے گئے تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ وہ طلب اپنی جان کی حفاظت کے لئے نہ تھی بلکہ اپنی جان کو مفوض الی اللہ کر کے

مَنْ اَنْصَارِيْ

کے ساتھ ایک دعوتِ عام الی بابِ اخیر تھی اور یہی وجہ ہے کہ اس میں

تخصیص منادی کی نہیں بلکہ بطور تخریر کے ایک خطاب عام ہے کہ جس کا جی چاہے وہ ہماری اعانت کر کے دین اور دنیا کی سعادت حاصل کرے

پھر بغرض تزکیہ نفوس انصار کو نفس شکم کی طرف مضاف کر کے الی اللہ کے ساتھ اسکو مقید کر کے یہ ہدایت ہوئی کہ جو ہماری اعانت کرنا چاہے وہ حسبہ اللہ خاص اللہ کے واسطے ہو ہماری زور عانت یا لوگوں کے دکھلانیکے لئے نہ ہو

اس جملہ سے چند مسائل مستنبط ہوتے ہیں
اول تو اظہار تزکیہ نفس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اور یہ اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں اور یہ مسئلہ عقائد کا ہے جسکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

دوسرا یہ مسئلہ ماخوذ ہوا کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نبی ہو کر انصار کو اپنے نفس کی طرف مضاف کر کے لوگوں سے اپنی اعانت چاہی۔ تو اور لوگوں کو بھی اپنے اپنے معاملہ میں دوسروں سے مدد چاہنا جائز ہو گیا۔ پس بایں معنی کہ انصار کو نفس شکم کی طرف اضافت ہے جسکو اس عالم سفلی سے تعلق ہے امور دنیاوی میں اس اعانت کا جواز نکلتا ہے اور اس معنی کر کہ اس انصار کو بالواسطہ اللہ کی طرف

انسانیت ہے جسکو عالم علوی سے تعلق ہے امور دینی میں اعانت کا
جواز نکلتا ہے اور بقول لکھتے دونوں معین شایب ہوتے تھیں
اور یہ تعلیم قرآن کی ہے

جس سے تمام کار و بار دین اور دنیا کے انجام پاتے رہتے ہیں اور تیسرے
یہ ہدایت نامہ یمن خاص ہے کہ ہر کام میں خواہ وہ دین کے متعلق ہو خواہ
وہ دنیا سے علاقہ رکھتا ہو خلوص اور للہیت چاہئے کیونکہ اس میں اول
تو خدا مندی خالق کی ہے جس میں تائب مذہبی مومن اور ضمیر ہوتی ہے
اور وہ موجب غیر و برکت اور باعث مغفرت کے ہوا کرتی ہے۔

دوسرے یہ کہ جس کے ساتھ معاونت کی جاتی ہے وہ ہمیشہ کے
لئے اسکا ممنون اور مشکور رہتا ہے بلکہ اس کے معاوضہ میں ہمیشہ اس
کے کاموں میں مدد دینے کا خیال رہتا ہے اور بالفرض بوقت ضرورت
اگر کسی ایسے ہی ناشکرے خود غرض سے اس کے حق میں بیوفائی یا بے
اعتنائی ظہور میں آئی تو بوجہ للہیت اسکی طرف سے اس کے دل میں کچھ
خیال نہیں آتا۔ اور نہ آئندہ کے لئے کسی کار خیر میں اس کی ہمت ظاہر
ہوتی ہے اور یہ اصل اصول معاشرت کا ہے جس کی وجہ سے تمام کار و بار
دین اور دنیا کا ایک دوسرے کی اعانت اور مدد سے انجام پاتے رہتے
ہیں اور کسی قسم کا ان میں خلل پیدا نہیں ہوتا اور جس میں للہیت

نہیں ہوتی بلکہ اس میں نفس کا لگاؤ ہوتا ہے تو ذرا سی بے اعتنائی سے ساری
کام خراب ہو جاتے ہیں اور یہ ہدایت عامہ وہ ہے
جو کہ قرآن اشارۃً بتلازل ہے

چوتھی یہ ہدایت مفہوم ہوتی ہے کہ ہر کام میں جسے ساتھ جس قسم کی اعانت
اور مدد ہو وہ غاضبی اور چند روزہ نہ ہو بلکہ وہ اعانت تولی ہو فعلی ہو مادی ہو بدنی
جو جس طرح کی ہو دائمی اور ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہونا چاہئے
اور تعلیم قرآن کی ہے

جو دین اور دنیا کے کاموں میں ہمیشہ کام آینوالی ہے
قَالَ الْحَوَّارِيُّونَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللَّهِ

منتخب میں حواری کے معنی سفید پوست کے ہیں اور اس جگہ سفید پوست
استعارہ ہے نور ایمان سے یعنی جنکے دلوں میں ازل سے نور ایمان مخفی
اور پوشیدہ تھا تو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مَنْ اَنْصَارِیِّ
کہنے پر۔ نَحْنُ اَنْصَارُ اللَّهِ زبان پر لائے

یہ مقولہ ہی بقرینہ حال زمانہ حال کو مقتضی تھا لیکن سوال میں جب بغرض
اتمرار جملہ فعلیہ سے جملہ اسمیہ کی طرف مدلول ہوا اس لئے اس کے جواب میں ہی
وہی تصرف کر کے معنی اتمار پیدا کئے گئے اور اس سے یہ ظاہر کیا گیا کہ
(ہم ہمیشہ ہمیشہ کے لئے معاون اور مددگار ہوتے ہیں)

اور چونکہ سوال میں آنصاریؒ کو اَللّٰہ سے مقید کر کے اس امر کی ہدایت کی گئی تھی کہ جو اعانت ہو خاص اَللّٰہ کے واسطے ہو اس لحاظ سے جواب میں بھی آنصاریؒ کو بجاے خطاب کے اَللّٰہ کی طرف مضائقہ کر کے یہ اظہار کیا گیا کہ (ہماری یہ مدد خاص اَللّٰہ کے واسطے ہے) آپ کی رُؤ رعانت یا بالوگوں کے مکملانیکے لئے نہیں ہے۔

اس جواب سے

یہ مسئلہ مستنبط ہوا کہ جب حوارین نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کہنے پر خالصاً اَللّٰہ انکی اعانت کو قبول کر کے دین اور دنیا کی سعادت حاصل کی اسی طرح اگر کوئی کسی معاملہ میں کسی سے کچھ اعانت اور مدد چاہے اور دوسرا شخص اللہ کے واسطے اُس کی اعانت اور مدد کرے تو یہ اسکے لئے دین اور دنیا کی بہلائی کا سبب ہے۔

دوسرا یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ ہر کام میں خواہ دین کا ہو یا دنیا کا لبتیت شرط ہے یعنی جسکے ساتھ جس معاملہ میں اعانت کی جائے وہ خاص اَللّٰہ کی واسطے ہو اُسکی رُؤ رعانت سے نہ ہو۔

تیسرا یہ مسئلہ نکلتا ہے کہ وہ اعانت بالفعل کے لئے نہ ہو بلکہ جب کبھی کسی کا کوئی کام آپرے شریک حال ہو کر اُسکی اعانت کرتا رہے اور اسکے متعلق جو دین اور دنیا کی فلاح کے لئے ہیں وہ بیان سے بہر

ہر شخص کو اپنے اپنے معاملہ میں تجربہ ہونا رہتا ہے اور خلاف اسکے جو ہو عمل
ہوتا ہے اس کی خرابی ہی سامنے آتی رہتی ہے اور یہ اصلاح انتظامیہ
اور دنیا کے کار آمد ہے

جسکو قرآن تعلیم کر رہا ہے

قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ

میں سے انصاری کے جواب میں خواریوں کا نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ کہنا اس سے
اُنکا مومن ہونا اور مسلم ہونا دونوں سمجھا جاتا ہے اس لئے کہ خواری کے معنی
ہم نے منتخب سے بیان کئے ہیں کہ سفید پوست کے ہیں اور اس جگہ سفید
پوست ہتھارہ ہے اُنکے نور ایمان سے یعنی خواری وہ لوگ ہیں جنکے دونوں
میں نور ایمان ازل سے مخفی چلا آتا ہے پس اس معنی کردہ مومن ازلی ہوتا
مَنْ أَنْصَارِي

کے جواب میں اُنکا نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ کہنا یہ فرمانبرداری رسول کی
ہوئی اور رسول کی فرمانبرداری اسی کا نام اسلام ہے پس اس معنی کردہ
مسلم ہو ہے اور جب وہ مومن اور مسلم دونوں ہوے پھر اس کے بعد جو
اُنہوں نے

أَمَّا بِلِلَّهِ وَ أَشْهَدُ بِلِلَّهِ مُسْلِمُونَ
کہہ اپنے ایمان اور اسلام کا اظہار کیا تو اس سے

یہ مسئلہ مستنبط ہوا کہ ایمان قلبی جب تک اُسکا اظہار نہ ہو گو عند اللہ وہ مقبول ہو مگر شرع کے نزدیک وہ ایمان اور اسلام مقبہ نہیں ہے نہ اُس وقت کی اُس کی کوئی عبادت اور نیکی مقبول الشرع ہو سکتی ہے۔ پس ہر شخص کو اپنے ایمان اور اسلام قلبی کا ظاہر کرنا ایک امر ضروری ہے

اور یہ تعلیم شریعت کی ہے

حسکو ذرآن تبلار با سے

وَاسْتَحْدُوا نَا مُسْلِمُونَ ۝

میں اسلام کو رسول کی شہادت کے متعلق اور تنبیہ کرنے سے۔

یہ مسئلہ نکلا کہ احکام شرعیہ کی بجا آوری اور اُسکی فرمانبرداری وہی معتبر ہے جسکے ہونے اور نہ ہونے پر رسول کی شہادت اور گواہی ہو اور رسول کی شہادت کا علم قیامت میں خدا کے سامنے حضور کی تصدیق ہوگی اور اس عالم میں لوگوں کے قول اور فعل کا رسول اللہ کے قول اور فعل کے مطابق ہونا یا رسول کی شہادت اور تصدیق ہے اور اس مطابقت کا علم حدیث سے معلوم ہوتا ہے پس جو لوگ حدیث کو نہیں مانتے اور اپنی رائے کو صرف کلام اللہ سے مسائل اخذ کر کے اُسکو اپنا دستور العمل بنا کر کہا ہے اُنکو یہ علم نہیں ہو سکتا کہ اُنکا قول اور فعل رسول اللہ کے قول اور فعل کے مطابق ہے یا مطابق نہیں اس صورت میں وہ مقبول الشہادت نہیں ہو سکتے اور

حقیقتہً حدیث سے نکار کرنا اس آیت سے انکار لازماً آتا ہے جو نص قطعی ہے
وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

اور جو کچھ تم کو رسول (سورہ) آسکے لو اور جس سے تم کو منع کیا گیا اسکو چھوڑ دو

اس لئے کہ مالتی اور مانہی یہی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی

حدیث ہے

رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاَلْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِ
مَسْكَبًا۔ میں صفات غیر تنہا میں سے ربوبیت کو مخصوص بنا کر نامشعر

اس امر کو بے کھنڈا کہ اپنے آپ کو نعماء اسی میں مستغرق و لیکر جس صفت
کے آثار بڑھو نمونہ سے غایت وجود تک اپنے آپ میں دیکھ رہا ہے اسی
صفت سے اپنے مالک کو پہچان کر اس نعمت کا اظہار کر رہا ہے اور یہ

استدال موثر کا اس کے اثر سے

توحید عقلی

ہے کہ اگر بالفرض یہ شریعت نہوتی تب بھی اپنے خالق کا جاننا اور اس

کی وحدانیت کا اقرار عقل پر واجب تھا

اور یہ سلسلہ علم الہیات اور علم کلام کا ہے

جسکو قرآن سکھلا رہا ہے

لَبَنَّا اٰمَنَّا بِمَا اَنْزَلْتَ

میں دُعا کو اٰمنا پر مقدم کرنے سے

یہ سُلّمہ معلوم ہوا کہ ایمان شرعی سے ایمان عقلی مقدم ہے۔

اور یہ تعلیم قرآن کی ہے

دُعا کے بعد اٰمنا لانے سے

یہ سُلّمہ معلوم ہوا کہ بغیر ایمان شرعی کے فقط ایمان عقلی

کافی نہیں بلکہ ایمان عقلی کے بعد ایمان شرعی واجب ہے اور یہ

بطلان حکماء کے عقائد کا ہے

جو صرف خدا کی وحدانیت کو اپنا ایمان سمجھتے ہیں اور ایمان بھائی اُنزل اور

اتباع رسول

کی کچھ پرواہ نہیں کرتے اور یہ تعلیم عقائد کی ہے

جس کو قرآن سکھلا رہا ہے

اٰمنا کو بھائی اُنزلت کے ساتھ مقدم کرنے سے یہ سُلّمہ نکلتا ہے کہ

فقط ایمان بالہد کافی نہیں بلکہ تمام احکام اعتقادی اور بقدری

اور تعالیٰ جو کچھ مقرر فرمایا ہے اُن سب پر ایمان لانا واجب

ہے اور یہ تعلیم شریعت کی ہے

جس کو قرآن سکھلا رہا ہے

اٰمَنَّا بِمَا اُنزِلَتْ كے بعد وَابْتَعْنَا الرَّسُوْلَ لَانْتِ یٰہِ مُسْلِمٌ
 ماخوذ ہوتا ہے کہ جب تک رسول کی اتباع نہ کی جائے کوئی ایمان اور اسلام
 مقبول نہیں

اور یہ تعلیم قرآن کی ہے
 بعد ایمان اور اسلام کے پھر دوبارہ خدا کے ضمن میں ایمان اور
 اسلام کو ظاہر کرنا اور جواب ندائیں
 فَالْتَبْنَا مَعَ الشّٰہِدِیْنِ

کے ساتھ تمنا ظاہر کرنی اس میں یہ اشارہ اور ہدایت ہے کہ آدمی اپنے
 ایمان اور اسلام اور اپنی عبادت اور افعال حسنہ پر نہ بھولا رہے بغیر
 مقبولیت کے کوئی افعال کارآمد نہیں پس بغرض مقبولیت جناب
 باری میں اس طرح التجا کرنی چاہئے کہ اے ہمارے پروردگار ہم تجھ پر ایمان
 لائے اور تیرے رسول کی اتباع کر کے جو تیرا حکم ہوا اُسکو بجا لاتے ہر
 اب تو ہمارے ان افعال کو اپنے کرم سے قبول فرما اور اپنی رحمت سے
 اسکے صلہ میں

فَالْتَبْنَا مَعَ الشّٰہِدِیْنِ
 ہر کو اپنے نیک بندوں میں شمار کر اور اُن بندوں مقربین میں داخل کرجو
 ہر وقت تیری حضوری میں رہتے ہیں

اٰمِيْنُ يٰاَرَبُّ الْعٰلَمِيْنَ

جب بندہ سوائے خدا کے اور کسی کو اپنا معبود نہیں جانتا اور اس کی اور اس کے رسول کی اطاعت و فرمانبرداری میں کچھ قصور نہیں کرتا اور ہر طرف سے منہ پیر کر انجانے کے ساتھ اپنے مالک کو دل سے پکارتا، اسوقت رحمت الہی اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور وہ مقبول بارگاہ

الہی ہو کر خوش حمایت میں آجاتا ہے اور مقبضات

وَمَا دَمِيْتُ اِذْ رَمَيْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰی

اور نہ میں پسینگی تھی خاک جہوت پسینگی لیکن اللہ نے پسینگی کے بتائے اس کے افعال ہوتے ہیں وہ سب کے سب خدا کی طرف منسوب ہو جاتے ہیں یہ تو وہی اس کے سب کاموں کا کفیل اور کارساز بن جاتا ہے

پناہ اسی بنا پر ارشاد ہوا

وَمَكْرُؤٌ اَوْ مَكْرٌ اِلٰهٍ

وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمَاكِرِيْنَ

یہ چند مسائل جو اس آیت شریف کے ظاہری لفظوں سے بیان ہوئے وہ کچھ انہیں پر موقوف اور منحصر نہیں بلکہ اسی ایک آیت کے ظاہری لفظوں سے اور سیکڑوں مسائل نکل سکتے ہیں اور اگر اس کے بطون و دربطون پر غور و فکر کیجئے تو اہل ظاہر کو تو وہاں تک رسائی نہیں جو اہل باطن میں

وہ ہی اسکے اسرار و عوامض کو نکالتے نکالتے تک کر یہ کہنے لگیں ۵

دفتر تمام گشت و بیاباں رسید عمر

باہچناں در اول وصف تو ماندہ ایم

حضرت اسکے اسرار اور عوامض کو کوئی کیا جان سکتا ہے اور
اسکی تہ کو کون پہنچ سکتا ہے یہ تو کلام سراپا نظام اُس ذات
غیر متناہی الصفات کا ہے کہ جس کی حقیقت اور کثمتہ ہمارے درکات
سے ورا اور اسے پس جو صورت ذہنیہ کہ منشاء انتزاع عنوانِ خاجیہ
کی ہو کرتی ہے جب وہی ہمارے ذہنوں میں نہ آئے تو اُسکو کسی عنوان
کا لباس پہنا کر سامنے لانا محال و در محال ہاں باعتبار صفات غیر متناہی
اُس ذات غیر متناہی سے جو غیر متناہی فیضان کا ظہور اس عالم پر ہوتا رہتا ہے
تو اُسکے آثار و کموبدرا اشتقاق فرض کر کے جو اوصاف اُس سے شتیق
کریں تو البتہ ہمارے اذہان میں وہ عنوان تعبیری انعکاس ذات کے
لئے مُرات بن سکتے ہیں اور انہیں عنوان سے ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ
ذات جامع صفات و ذات ہے کہ جس کی نہ ابتدا ہے نہ انتہا تمام عالم

اور اُسکے ورا اور بقضائے

فَاَيُّهَا تَوَلَّوْا فَلَئِنْ وَجَّهَ اللّٰهُ

سو جس طرف تم منہ کر دینے ہیں ہے اسد

کے ازل وابد اوہ ہر جگہ موجود باوجود وہ کسی زمان اور مکان کی محتاج نہیں
یہ عرش اور کسی صرف تعین مثالی ہے قبلہ اور کعبہ جنت امتثالی ہے
تعیین ہستی محض التقالی ہے نہ ذاتی۔ وہ ذات اپنے طور اور اخلاص
میں کسی شان اور کسی شیون کی محتاج نہیں بذات خود وہ اپنی ظاہر بلکہ باطنی
کہ اسکا غایت ظہور مثل آفتاب کے ہم ایسے خفاش چشموں میں حجاب

در حجاب ہو رہا ہے ورنہ بمقتضا

وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَا كُنْتُمْ

اور وہ تمہارے ساتھ ہر جہاں کہیں تم ہو

کے وہ ہمیں میں ہے مگر حد تنجیل سے پر جہاد و رپس بایں شان وہ ذات
بیچون اور بیچگون بے شبہ بے نمون ہے نہ واحد ہے نہ کثیر نہ کلی نہ جزئی
نہ مطلق نہ مقید نہ مفعول نہ مرکب نہ جو حصر نہ عرض نہ مادہ

نہ ذمی مادہ نہ صورت نہ ذمی صورت نہ روح نہ ذمی روح تشبیہ و ترمیم سے
مبہر اطلاق اول یقید سے معرّ اپنی ذات اور اپنی صفات میں یگانہ نسبت
اور اضافت سے بیگانہ علم و ارادت اور قدرت وغیرہ کا جو کچھ اسکا طور
ہے وہ مین ذات۔ صفت و خوبی از خصوصیات سوائے اُسکے کسی کا
وجود واجب نہیں اُسی کے وجود باوجود نے بہنو کو احاطہ امکان میں
باس ہستی کا پنا یا عدم سے وجود میں لایا یا ایجاد اور تکوین میں کسی مادہ اور کسی

صورت یا کسی آلہ اور کسی معین کا محتاج نہیں اُسکے دار الاقدار میں کسی علل
 اور اسباب کا رسم درواج نہیں وہ حکم الحاکمین جو نیست سے بہت اور
 بہت سے نیست کر دیا ہے جب شان قتاری پر آئے تو تمام عالم حشم
 زدن میں درہم برہم ہو جائے اور جب صفت غفاری پر آئے تو باغیان
 ازلی وادی ضلالت سے نکل کر آغوش مغفرت میں جا پائیں اُسکی وہ شان
 کہ کسی کو بغیر مادہ کے مجر و پیدا کرتا ہے کسی کو مادہ میں لا کر اُس کی صورت و کملا
 ہے کسی کی نمود صرف باپ سے کی کسی کی بود فقط ماں سے کسی کی ہستی میں ما
 باپ کو ملایا کسی کو بغیر باپ کے کر دیا کسی کو خاک سے نکالا کسی کو آگ
 میں پالا کسی کو ہوا میں اُڑا کر دیا کسی کو پانی میں تیرا کر دیا مادہ کو استعداد اُس
 نے دی صورت کو تشکل ہونے کی خصلت اُسے بخشی تمام صورت و شخص
 اُسکے شمس و قدرت کے ذرات قوائے ظاہری اور باطنی جن سے تمام
 عالم کا انتظام ہو رہا ہے اُسکے انوار حکمت کے لمعات یہ تمام مظاہر جو ہر جا
 احاطہ علم میں ہے یہ اُسکا ایک ادنیٰ اظہار ہے۔ ایسے ایسے کروڑ ہا عالم
 کا بنانا اور بچا کرنا اُسکے اقتدار لا متناہی کا ایک سیمی بے اسم ہے یہ تمام عالم
 اُسکی نمود کے لئے حقیقۃً ایک اُمینہ ہے مگر اظہار حقیقت کے لئے یہ کسی کا آئینہ
 پس جو ذات باری صفات اس عظمت اور جلال کے ساتھ ہے وہی اس قابل
 ہے کہ اُسکو معبود بنائے۔ اُسی کے سامنے سر جھکا دے مگر افسوس در افسوس

اُن سرگشتگانِ دادی ضلالت پر کہ ایسے معبودِ حقیقی منعمِ حقیقی کو چھوڑتے ہیں
پتھروں سے جا جا کر سر ہوڑتے ہیں

غرض کہ جو ذات ان صفاتِ غیرِ تنہا ہی کے ساتھ موصوف ہے اُسکی صفاتِ
ذاتیہ میں سے ایک صفتِ صفتِ کلام ہی ہے جسکو کلامِ نفسی کہتے ہیں۔
اُسی کلامِ نفسی کا جو کہ عنوانِ لفظی ہے وہ یہی کلامِ اللہ اور قرآن ہے
جو واسطے انتظامِ عالم اور اُسکے معاد اور معاش کی اصلاح کے لئے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا تاکہ تمام امورِ ملکی اور مالی - معاوی
اور معاشی سب کے سب مطابق اس قانونِ الہیہ کے انتظام پاتے
رہیں اور خلاف اس کے کوئی شخص کسی عقل کے خرد زادہ - یا کسی مقبول کے
نظر پروردہ - یا کسی جہانِ ندیدہ کے تجربہ یافتہ کو اصلاح کار سمجھ کر اس کو مقبول

اور پسندیدہ خدا نہ سمجھے

پس یہ قرآن جو کہ بقضائے

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ

اور اتار رہے تھے (ای محمد) یہ کتاب جو بیانِ واضح ہے ہر شے کے لئے۔

کے تمام امور کی جامعیت میں حکم ذات کا کہ کتاب ہے کیا ہر شخص کا کام ہے کہ
اُسکی تہ کو پہنچ کر اُسکے اسم اور غوامض کا تو کیا ذکر ہے اُسکا سیل
سادہ مطلب ہی نکال سکے یہ ممکن نہیں حضرت اُسکے بطون و

بطون کو جانے دیجئے اُسکے صرف ظاہری الفاظ اور معنی دیکھ دیکھ کر جو
اُسکے اوامر اور نواہی کی تعمیل کی جاتی ہے وہ بھی ایسی شکل ہے کہ اُسکے
سمجھنے اور سمجھانے کے لئے سیکڑوں علوم اور سننوں ایجاد کئے گئے یہ صرف
اور نحو۔ اور لغت۔ اور مصطلحات۔ اور محاورات۔ اور معانی۔ اور بیان۔ اور
برایع۔ علم الرسم۔ علم الخط۔ علم تجوید۔ علم وقوف۔ علم تفسیر۔ اصول تفسیر۔ اصول
فقہ۔ اصول روابط۔ اصول شان نزول۔ اصول نسخ نسخ۔ اصول عقل
اصول اسباب۔ اصول شرائط۔ وغیرہ وغیرہ اور بہت سے علوم اور فنون
سب اسی متکرن کے ظاہری لفظ اور معنی سمجھنے کے لئے بنائے گئے
ہیں اور باوجود ان سب علموں کے پڑھنے پڑھانے پر بھی طبقات علماء میں سے
جو ادنیٰ اور اوسط طبقے کے علماء ہیں وہ قرآن کے اس ظاہری لفظ اور
معنی کے سمجھنے اور سمجھانے سے عاجز خیال کئے جاتے ہیں اور ان کا بیان
خارج از اعتبار سمجھا جاتا ہے۔ اور ان طبقات میں سے جسے اپنی سمجھ پر تکیہ کر لیا
وہی گمراہ ہو گیا چنانچہ سیکڑوں شعبے مسلمانوں میں جو مختلف مذاہب کے نظر
آتے ہیں یہ صرف اُن کی کم علمی اور نامہنی کا نتیجہ ہے اُن جو علماء اعلیٰ ورجہ
کے ہیں اور اُنکو مرتبہ اجتناب و کاہل ہے اور وہ مرتبہ رسوخ کو پہنچ گئے ہیں
وہ قرآن کے ظاہری لفظوں سے جو معانی اور مطالب اخذ اور استنباط کرتے
ہیں وہ البتہ قابل اطمینان کے ہوتا ہے اور انہیں اعلیٰ ورجہ کے علماء

کے تحقیق پر سب لکھے پڑھے اور بے پڑھوں کا عمل در آمد ہے اور جو علم ظاہری اور باطنی دونوں رکھتے ہیں وہ ظاہری معانی اور مطالب کے سوا اس کے بعض بعض نکات اور غوامض اور سرار سے بھی مطلع ہو جاتے ہیں اور باوجود اسکے وہ علماء جو راسخین فی العلم ہیں یعنی انکو مرتبہ اجتہاد کا حاصل ہے اور وہ قرآن کے ظاہری لفظوں سے اسکے معانی اور مطالب کو اخذ اور تنبیط کر سکتے ہیں ان کے حق میں یہی خدا پاک اپنی کلام پاک میں یوں ارشاد

— فرماتا ہے —

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْ آيَاتٍ مُحْكَمَاتٍ

وہی ذات پاک ہے جسے تم پر (اسی محمد) یہ کتاب اتاری جس میں سے بعض آیتیں حکم (یعنی ضابطہ و معیار)

هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٍ فَأَمَّا الَّذِينَ

ہیں کہ وہی اصل کتاب میں (بعض دوسری ہم ہیں۔ اگر انکو معنوں کی پہلوئیں کہیں) تو جن لوگوں کے

فِي قُلُوبِهِمْ ذُرِّيَةُ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ

دلوں میں کجی ہے وہ تو قرآن کے ان ہی بہم آیتوں کے پیچھے پڑے رہتے ہیں

أَتَّبِعَاءَ أَلْفِتَةٍ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ

انکو ضاد پیدا کریں اور تاکہ ان کے اصل مطلب کی ٹوہ نگاہیں حالانکہ انکو سو اٹکا

إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ

مطلب کی وسعت میں نہیں اور جو لوگ علم میں بڑی پانگاہ رکھتے ہیں وہ تو اتنا ہی کہہ کر رہ جاتے ہیں کہ اس پر بلا ایمان

کُلِّ مِنْ عِنْدِ رَبِّكَ نَاجٍ

یہ سب کچھ ہمارے پروردگار کی طرف سے ہے

جب اس آیت سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ بعض آیتیں قرآن کی کئی کئی اور صفا صاف ہیں جو معاش اور معاوضہ کی اصلاح کے لئے کافی ہیں اور بعض آیتیں وہ ہیں جس میں تشابہ اور ابہام ہے کہ سوائے خدا کے اس کے معنی اور مطلب کو کوئی نہیں سمجھتا ہے کہ جو اس میں فی العلم تہی انہوں نے اس میں بہت کچھ غرض و فکر کی جب اس کی تاویل سے عاجز ہوئے تو مجبور ہو کر اللہ پر وقف لازم کر دیا وہ یہ کہنے لگے کہ ہمارا ایمان ہے کہ یہ بیشک خدا کا کلام ہے اور سوائے اس کے اور ہم کچھ نہیں جانتے جب ایسے ایسے فضل و کمال والے قرآن کے سمجھنے سے عاجز ہو کر اپنی لاعلمی کے معترف ہوں پر جو لوگ کہ عامی یا کچھ لکھ پڑھے ہی ہوں وہ اردو فارسی ترجموں سے قرآن کے سمجھنے کا قصد کریں ان کے لئے سوائے مگر ابی کے اور کیا متصور ہے چنانچہ خود ہی قرآن اس امر کا مخبر صادق ہے کہ بہتوں کو اس سے ہدایت ہوتی ہے اور بہت سے ان تاویلات میں ٹپکے طرح طرح کے شبہات میں پڑ جاتے ہیں اور آخر کو گمراہ ہو کر یہ کہنے لگتے ہیں کہ قرآن کی یہ باتیں غلط اور خلاف عقل ہیں مباحثات اللہ اپنی ہونٹ عقل پر جو اوہام کی زنجیروں میں چاروں طرف سے جکڑی ہو اور جو آلات ان اوہام کو نکالنے کے ہیں وہ اس کو میسر نہ آئیں وہ یہ کہے کہ قرآن کی تعلیم یا اس کی باتیں

خلات عقل ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ خدا کے کلام کے مقابل میں خود عقل ہی کیا چیز ہے
جس پر آدمی اچھل کود رہا ہے اور اپنی انانیت کا

دم بھرا ہے

یہ مانا کہ عقل خدا اور ایک جو بہر لطیف ہے جو تمام عالم پر نظر کر کے اول
اسنے واجب اور ممکن میں تیز کی پہ ذات اور صفات سے گذر کر مرتبہ
امکان میں جو اہر اور اعراض میں فرق نکالا پھر محجرات و مادیات
کو الگ کر کے عالم ارواح۔ عالم عقول۔ عالم مثال۔ عالم اجرام۔ عالم اجسام
اور عالم اجسام میں سے عالم عناصر۔ عالم جمادات۔ عالم نباتات۔ عالم
حیوانات۔ پھر عالم حیوانات میں سے ایک نوع خاص انسانی کو اپنا
پائے تخت اور دار الحکومت قرار دیکر تمام نوع عالم پر اسکو شرافت بخشی اور تمام
عالم کو اپنا ملک محدودہ قرار دیکر اس میں ہر طرح کے تصرفات شروع کئے۔
اول ملاحظہ اس کا ذات اور صفات پر ہوا جب ذات کو خطا پہنچا

اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ

کیا میں تمہارا رب نہیں

اُس کے جواب میں کہا

بَلٰی

بیشک تو ہمارا رب ہے

پوشد حجت بر خدائی درست
خرد او بر تو گو اہی نخست

پہر جب مجردات اور مادیات پر نظر ڈالی تو ان دونوں کو اپنی ہستی اور وجود میں مبدی فیاض کا محتاج پایا مگر ان دونوں میں یہ فرق کہ مجردات کو لطف اور آمیزش غیر سے مشرف پایا اور جب مادہ پر نظر ڈالی تو تمام آلائشوں میں اسکو تنہا ہوا پایا اور کثیف بلکہ اکثف اور محتاج در محتاج دیکھا کیونکہ مادہ اپنی ہستی اور وجود میں اول تو مبدی فیاض کا محتاج پہر دوسری بار اپنے متعلق اور تشخص میں صورت جسمیہ کا محتاج۔ پہر تیسری صورت نوعیہ کا محتاج۔ چوتھی صورت نوعیہ ناریہ کا محتاج پانچویں صورت نوعیہ ہوائی کا محتاج۔ چھٹی صورت نوعیہ مائہ کا محتاج۔ ساتویں صورت نوعیہ ارضیہ کا محتاج۔ آٹھویں صورت نوعیہ انسانیہ کا محتاج۔ نویں صورت تشخصیہ کا محتاج جب اس مادہ کو اس قدر محتاج اور کثیف اور انزل پایا تو ہر طرح کے تصرف کرنا اسی پر جائز سمجھے اور یہی وجہ ہے کہ عالم عقول۔ عالم ملائکہ۔ عالم ارواح۔ عالم مثال میں سوائے علی تصرفات کے اور کسی قسم کی اسکو دست اندازی نہیں ہے بخلاف مادیات کے کہ جتنے اسکے تصرفات علمی اور عملی اور فعلی ہیں سب انہیں مادیات پر کرتی رہتی ہے اور سوائے

قبول اور انفعال کے اس بیچارہ ماوہ کو مجال دم زدن نہیں اول ہی اول
اُسے اس عالم ماویات میں اپنے مقاصد اور اغراض کے لحاظ سے
اُسکے مبادی اور مَعْدَات پیدا کئے پھر اُس سے اُنکے اصول کو اخذ اور استنباط
کر کے اُسکو موضوع فن قرار دیا پھر اُنکے عوارض ذاتیہ سے بحث کر کے طرح
طرح کے ہزاروں علوم اور فنون اور قسم قسم کی کلیں اور ہر چر حرف کے آلات
ایجاد کئے اور اُن کو نظام عالم کے لئے ایک دستور العمل بنادیا کہ تمام عالم کا
کاروبار خواہ وہ معاش کے متعلق ہو خواہ وہ معاد سے تعلق رکھتا ہو سب ایک
نظام کے ساتھ ہو رہا ہے اور جب کسی امر میں کمی بیشی یا کسی میں کچھ ترمیم کی ضرورت
پڑتی ہے تو فوراً وہیں اُسکی اصلاح کر دیتی ہے اس اصول اور بنیاد پر اب پورا
پورا عقل کا یہ تصرف ہے کہ کہیں تو اس بیچارہ ماوہ پر ہل چلا یا جاتا ہے کہیں
ہاٹا دوں سے کہ وہ اوجھتا ہے کہیں ہوا میں اڑایا جاتا ہے کہیں خاک میں ملایا
جاتا ہے کہیں چکی کے تلے پس رہا ہے کہیں ریل کے پیچھے گھس رہا ہے
ہر چند ریل بنگر خنجا چلاتا ہے کہ جھک گئی ہے لئے جاتے ہیں مگر اس بیچارہ کے
چھنے چلانے کو کوئی نہیں سنتا محرویات میں ماویات کو گذر نہیں کہ
وہاں فریادی ہو مادیوں کے نزدیک خدا کوئی چیز نہیں جس سے وہ
اپنی داد رسی چاہے مجبور اس عقل سے طرح طرح کے ظلم اٹھاتا ہے بیچارہ
دم نہیں مانتا قدرت ویش بر جان درویش

کہیں الگ ہیں جو کھاتا کریں بالی نہیں بھایا جاتا ہے۔

باوجود اس حکومت اور تصرف تام کے کہ اس تمام عالم کا نظام اسی ایک
 عقل کے تصرف سے ہو رہا ہے، پر ہی یہ نقل کیا ہے ایک ناچیز بے سرا مجھض
 محتاج الی الغیر ہے دوسروں کی ملک پر یہ ساری اس کی اہل کو دے اپنے
 گھر کا کچہ نہیں اور دس کی وادش پر یہ ساری ظلم بندی ہے اسلئے کہ جتنے اسکے
 تصرفات ہیں وہ سب مذکورہ اور سدر ساینڈہ جو اس میں اگر یہ جو اس نہوتے تو
 یہ کوئی کام نہوتے بلکہ یہ خود ہی کسی کام کی نہوتی کیونکہ مبصرات میں اس کا
 تصرف جب ہوتا ہے کہ قوت باصرہ اپنے محسوسات اسکے ساتھ پیش کرتی
 ہے اگر قوت باصرہ کا فقدان ہو جائے یا وہ قوت اس کی مدد نہ کرے تو جتنے بہتر
 ہیں ان سب میں یہ اندہی ہے اس میں یہ کچھ کر ہی نہیں سکتی۔ قوت سامعہ
 اگر اسکو خبر نہ سنے تو مسموعات سے یہ بے برہ ہے ان میں اس کی
 کچھ شنوائی نہو۔ اگر ذائقہ اسکو کچھ مزہ نہ چکے تو مذاقات سے یہ کچھ
 مزہ نہ اٹھائے اگر لامسہ اسکو ہاتھ نہ دے تو ملموسات سے اسکو کچھ پس
 نہوتی مشترکہ اگر اس کی آئینہ داری نہ کرے تو کوئی صورت اس سے بن
 آئے اگر قوت واہمہ معانی جزئیہ کو ان کے موضوعات سے چن چن کر
 اسکے سامنے نہ لائے تو مہومات پر اسکا حکم کرنا دہم و خیال ہو جائے
 حافظہ اگر اپنا خزانہ بند کر لے پھر تو یہ خالی ہاتھ ملتی رہے۔ پھر اس محتاجی پر
 یہ تماشہ کہ ان جو اس کے محسوسات کہی تو نفس الامری ہوتے ہیں اور کہی

واقع کے خلاف پس وہ چیزیں جو جو اس کے ذریعہ سے عقل کو پہنچتی ہیں اگر ان کے اساس میں کوئی غلطی نہیں ہوئی تو ان پر عقل کے جتنے تصرفات ہونگے وہ سب صحیح اور واقع کے مطابق ہونگے اور اگر ان کے اساس میں کوئی غلطی ہوگئی تو ان میں عقل کے جتنے تصرفات ہونگے وہ سب گمراہی کا راستہ بتلائینگے چنانچہ یہی وجہ ہے کہ بڑے بڑے عقلا اس عالم حسی کی تحقیق میں جو ہر وقت ہمارے پیش نظر رہتا ہے کوئی اسکو حادث کتابے کوئی اسکو قدیم مان رہا ہے کیسکو اسکے خیال نے ماویہ کر کہا ہے کیسکو دہریہ بنا رکھا ہے کوئی اسکے ظلال کا قائل ہو گیا کوئی عکس کی طرف مائل ہو گیا کوئی صاحب شہود ہو گئے کوئی ارباب وجود بن گئے غرض کہ ہر شخص اس عقل کے پیچھے دیوانے جہرہ لیجاتی ہے اسی طرف چلے جاتے ہیں اصل حال کی کیسکو خبر نہیں کیا ہے

چوں ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

یہ آسمان جو دن رات ہمارے سر و پر گھوم رہا ہے کہیں تو اس کو کرہ جسم بنلاتی ہے کہیں لاشے کے تحت میں لاکر بے اصل ٹہراتی ہے یہ زمین جس پر رہتے سہتے ساری عمر گزرتی کہیں تو اسکو ساکن کہتی ہے اور کہیں متحرک ٹہراتی ہے۔

ان سب کو جانے دیجئے اسکو اپنے گھر کی تو خبر ہی نہیں یہ انسان جو ہمیشہ سے اسکا دارالقرار ہے اسکو حیوان نامق تو کہتی ہے مگر اب تک

اسکو یہی تمیز نہیں ہوئی کہ اسکا یہ کہنا از قبیلہ ذاتیات ہے یا از مقولہ عرضیات
ہے جب اسکو اپنے گمراہی کی خبر نہ تو کوئی شخص اس عقل کے گمنڈ پر کلام الہی سمجھنا
چاہئے اور جب وہ سمجھ میں نہ آئے تو یہ کہنے لگے کہ قرآن کی یہ باتیں خلاف
عقل ہے ہللا اس سے بڑھ کر اور کون ایسا () ہوگا

میاں سنو اگر عقل حق شناس ہوتی تو یہ بڑے بڑے عقلا، جنکے
چیچے ساری خدائی گراہ ہو رہی ہے اس زمین اور آسمان اور اس عالم حسّی کو
سب کے سب متفق ہو کر جو حق بات ہوتی اسکو نکال بیٹے اور اختلاف کر کے
ادھر ادھر بٹکتے نہ پھرتے

سو اے نفوسِ قدسیہ اور اربابِ تزکیہ کے جب اور دلوں کی عقل ایسی کجرو
اور ایسی نادر است روتی جب ہی تو اللہ جلّ شانہ نے اپنی مرضیات کی بجا آوی
کو عقل پر مفوض نہیں رکھا بلکہ بمقتضائے
وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

اور بیجا ہے گانوں گانوں اپنا رسول اور مہدیا نالو

کے گانوں گانوں قریہ قریہ ہر قوم اور ہر جماعت میں اپنا راستہ بتلانے کے لئے
اور اپنی مرضی کے موافق کام کرانے کے لئے وقتاً فوقتاً اپنے نبی اور رسول
بھیجتا رہا کہ انکے طریقہ تعلیم پر جو حکم الہی ہوا اسکے مطابق عمل کرتے رہیں اور
کوئی اپنی عقل اور اکل سے خدا شناسی اور خدا رسی کا راستہ نہ ڈھونڈے پس

جو لوگ اپنے انبیاءوں کے کہنے پر چلے وہ تو راہ بہت پر ہو کر منزل مقصود کو پہنچے
اور جو عقل کے ہلکانے پر گمراہ میں پڑ گیا اسکا راستہ جہنم ہے سید ہاجلا جاے
کچھ پوچھنے کی حاجت نہیں

اسی بنا پر جو لوگ اپنے وقت کے نبی کے سوا دوسرے نبی کی شریعت پر
چلتے ہیں یہ جائز نہیں

یا کسی مقبول خدا رسیدہ اور رشیوں کے لہمات یا کسی کے
عملیات اور ملفوظات کو دین بناتے ہیں یہ بھی صحیح نہیں۔
جنہوں نے فلاسفوں اور نجومیوں اور رمالوں اور کاهنوں کی تحقیق اور
انکے اصول اور موضوعات کو الہام سمجھ کر اسکو اپنا دین اور مذہب بنا رکھا ہے
یہ بالکل غلط

کیونکہ کثرت ایسا ہوتا ہے کہ تمام عالم کی حالت تفصیلی یا اسکے کسی نوع
یا کسی فرد کی حالت موجودہ پر نظر کرنے سے جو ایک حالت اجمالی جس شریک
کے سامنے ہوتی ہے توقوۃ اخذہ کہ عبارت عقل متصرف سے ہے اسکے
جزئیات اجمالی کو تفصیل میں لا کر طرح طرح کے اُپر حکم کرتی ہے پس یہ الہام
نہیں ہے بلکہ وہ موضوع فن ہے جس سے تمام جزئیات کے احکام
کا ایک نہ ایک نتیجہ حاصل ہوتا رہتا ہے

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ باخواسے اجتہاد شیطاۃین قلب میں طرح طرح کے

خطرات پیدا ہوتے ہیں اُسکو امام خیال کیا جاتا ہے حالانکہ یہ امام نہیں بلکہ وہ

وسوسہ ہے

اور کبھی قوت متصرفہ کا عمل جو بواسطت وہم ہوتا ہے وہ صورت امام کی بنیاتی ہے یہ بھی امام نہیں بلکہ از قبیلہ توہمات ہے۔

اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بمدر فیاض سے ایک سفیضان عام ہوتا ہے

جسکا اثر بخاص و عام کے دلوں پر پڑتا ہے حکماء ظاہری اور باطنی اُس سے

ایک نتیجہ خاص نکال لیتے ہیں جو دین یا دنیا کی اصلاح کے لئے وہ مقبہ

خیال کیا جاتا ہے یہ بھی امام امتثالی نہیں جس کی تعمیل ضروری ہوتی ہے

بلکہ اسکو حکمت عملیہ یا نظریہ کہتے ہیں

اور کبھی مشاہدات اور مجربات سے جو عقلا یا اہل اندر نے کوئی طریقہ خدائی

یا خدا رسی۔ یا امور دینی یا دنیاوی کے نتائج حاصل کرنے کے لئے اصول اور

قواعد ضبط کر دئے ہیں تو یہ بھی امام نہیں بلکہ اسکو قانون حکمت اور

مروت اور مجربات کہنا چاہئے

ہاں جو امور اور احکام کہ بذریعہ وحی یا القائی خدا کی طرف سے

کسی نبی کے پاس آئیں وہ البتہ وحی اور امام امتثالی ہے جسکی

بجا آوری ہر فرد بشر کو بطور وجوب یا استعجاب کے ضروری ہوتی ہے۔ اور

انہیں کے اصول اور فروع کے مجموعہ کو دین اور اسلام کہتے ہیں

ادریہی دین اسلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول اور پسندیدہ ہے جیسا کہ اللہ پاک اپنے کلام پاک میں خود ہی اس کی خبر دیتا ہے۔

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ

ہیشک اللہ کے نزدیک جو دین مقبول ہے وہ اسلام ہے

پس موافق اس آیت شہر لیل کے سوا اس دین اسلام کے اور جتنے ادیان ہیں وہ سب کے سب منروک اور منسوخ اور نامقبول ہیں کوئی جب عمل

— نہیں —

الغرض اس عقل کے تمام تصرفات کا دار مدار جب ان مدرکات کے اور اک صحیحہ اور غیر صحیحہ پر ہوا ادریہی محسوسات اسکا ملک محسوسہ قرار پایا تو وہ امور جو اترہ جس سے خلیج اور از قبیل مجردات ہیں وہ انک تو اس عقل کو رسائی نہیں پر وہ ذات اور صفات الہیہ کو جو ان مجردات سے دراز اور اس سے کس طرح معلوم کر سکتی ہے

میاں یتہ آن وہ کلام ربانی اور صفت رحمانی ہے کہ موافق اس حدیث کے

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أُنْزِلَ الْقُرْآنُ عَلَى بَنَاتٍ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكُلُّ حَيْدٍ مُطْلَعٌ

رواد فی شرح السنہ

اسکے چند بطون اور اسکا ایک ظاہر ہے اُسکے بطون کو پہنچنا وہ تو علی قدر مراتب اہل باطن کا کام ہے اُسکا جو ظاہر ہے اُسکے سمجھنے سمجھانے میں ہی وہ وہ وقتیں پیش آتی ہیں کہ جو بڑے بڑے علماء گزرے وہ بھی ان وقتوں کی وجہ سے جو راسخین فی علم ہیں اُن کی تحقیق کتے مانع ہو کر حبیبیادہ تحقیق کر گئے اُسکے موافق عمل کرتے چلے آئے ہیں

اس قرآن کے ظاہری لفظوں اور اُسکے معنی کی تحقیق میں جس جس قسم کی فتنیں پیش آتی ہیں ہم آپ کو بطور نمونہ کے دکھلاتے ہیں اسپر قیاس کر لیجیگا کہ تحقیق کرنا اور اس مسئلہ اُن کا سمجھنا سمجھانا کن لوگوں کا کام ہے اور ہم بھی اس تحقیق کے قابل ہیں یا نہیں حضرت ایک ایک آیت کی تحقیق میں بیسیوں علوم اور فنون کی ضرورت پڑتی ہے اور اُسکے ایک ایک لفظ اور اُن کی باہمی ترکیب میں سیکڑوں احتمال نکالنے پڑتے ہیں پھر اُن سب میں سے بدلائل ہر ایک کی تردید کر کے بقرآن شتیٰ معنی مقصود کی تعیین کیجاتی ہے پھر اُس سے اصل مقصود پر استدلال کیا جاتا ہے اور وہ بھی محوّل الی اللہ ہوتا ہے کوئی یقیناً یہ نہیں کہہ سکتا کہ ماہو المذلول مطابق مقصود کے ہے یا ایک خلاف

اول اُس آیت کے ہر ہر لفظ میں یہ خیال کرنا پڑتا ہے کہ یہ لفظ حقیقت ہے یا مجاز ہے اگر حقیقت ہے تو وہ حقیقت لغوی ہے یا شرعی ہے یا حقیقت عرفی ہے

یا حقیقت مہطلاجی ہے۔ اگر مجاز ہے تو وہ مجاز لغوی ہے یا مجاز شرعی ہے۔
 مجاز عرفی ہے یا مجاز اصطلاحی ہے اگر مجاز ہے تو وہ مجاز مرسل ہے یا استعارہ ہے
 اُنکے اقسام میں سے کونسی قسم ہے اور استعارہ اور تشبیہ ہونے پر اس میں وجہ
 جامع کیا ہے اور وہ منفرد ہے یا مرکب ہے اور علاوہ اسکے وہ علت تامہ ہے
 یا علت ناقصہ ہے

پہر یہ غور کرنا ہوتا ہے کہ وہ لفظ خاص ہے یا عام ہے اگر عام ہے تو وہ علم مطلق
 ہے یا عام مخصوص بعض ہے تو دل ہے یا مشترک ہے صریح ہے یا کنایہ ہے ظاہر
 ہے یا نفس ہے مفسر ہے یا محکم ہے خفی ہے یا مشکل ہے مجمل ہے یا متشابه مطلق
 ہے یا مقید بہ جزئی ہے یا کلی ہے حقیقت متعدہ ہے یا حقیقت مجرورہ یا حقیقت
 مستعملہ پہر وہ حقیقت متروکہ لیاق اکلام ہے یا حقیقت متروکہ بجانب صاحب کلام
 ہے یا حقیقت متروکہ بدلالة العرف ہے یا حقیقت متروکہ بدلالة فی نفس الکلام ہے
 یا حقیقت متروکہ بدلالة محل الکلام ہے پہر اول سے آخر تک ان سب کی اقسام
 اور جداگانہ ہر ایک کے احکام معلوم کر کے پہر معنی مقصود کی تعین اور تخصیص
 کے لئے یہ خیال کیا جاتا ہے کہ یہ بدلالة النفس ہے یا بشارۃ النفس یا بتقصیۃ النفس
 ہے یا بعبارة النفس ہے غرض کہ اسطرح اُس ایک آیت کے ہر لفظ کے
 معنی کی تعین اور تخصیص کے لئے سیکڑوں باتوں پر نظر ڈالنی پڑتی ہے جب اُس
 آیت کے ایک ایک لفظ کا اس طرح ملاحظہ کر کے اُنکے معنی کی تعین اور تخصیص

کر لی گئی پھر انکی باہمی ترکیب اور ارتباط کو دیکھا جاتا ہے کہ ایک کو دوسرے سے
 کیا تعلق اور کیا لگاؤ ہے اور وہ ترکیب ناقص ہے یا ترکیب تام ہے اگر ترکیب
 ناقص ہے تو وہ ترکیب بنائی ہے یا ترکیب امتزاجی یا ترکیب توصیفی ہے یا ترکیب
 اضافی ہے یا ترکیب عطفی ہے یا ترکیب حالی ہے یا ترکیب بدلی ہے یا ترکیب تشبہائی
 ہے یا ترکیب تاکید ہے یا ترکیب موصولی ہے یا ترکیب بیانی ہے یا ترکیب
 مجروری ہے یا مجرور کی صورت میں اسکو تعلق مندرجہ سے ہے یا مسند الیہ سے ہے
 اور اگر وہ ترکیب تام ہے تو وہ ترکیب خبری ہے یا ترکیب انشائی اگر
 خبری ہے تو وہ اسمی ہے یا فعلی۔ اگر اسمی ہے تو اس میں مبتدا کون ہے
 اور اس کی خبر کیا ہے۔ اگر فعلی ہے تو اس میں فعل کیا ہے اور اسکا فاعل
 کون ہے اور سوائے فعل اور فاعل کے اگر اس میں اور بھی اجزاء ہیں تو وہ
 مفعول بہ ہے یا مفعول لہ ہے یا مفعول فی الزماں ہے یا مفعول فی المکان ہے
 یا مفعول مطلق پھر یہ اطلاق وضعی ہے یا تاکید ہے یا عددی ہے یا عین ذات ہے
 یا اس کی کوئی صفت مذکور ہے پھر ان میں سے کون بار ہے کون مستتر ہے کون
 منظر ہے کیا کیا محذوف ہے کیا کیا مقدر ہے مسند اور مسند الیہ میں جو اسناد ہے وہ
 اسناد حقیقی ہے یا مجازی ہے اور صراف عن تحقیق کیلئے اور کیوں ہے اور وہ
 جملہ مستقل ہے یا از قبیل توابع جملہ عاطفہ۔ جملہ تالفہ۔ جملہ مقترضہ۔ جملہ حالیہ۔ جملہ
 استثنائیہ۔ جملہ موصوفہ۔ جملہ موصولہ ہے اور وہ شرطیہ ہے یا حملیہ۔ بشرط شرطیہ

اتصالیہ ہے یا انفصالیہ اتصالی میں لزومیہ ہے یا اتفاقیہ انفصالی میں حقیقیہ ہے یا
 مانعہ انحلو یا مانعہ الجمع ہے اور اس اتصال اور انفصال کی علت کیا ہے اور اسکے
 لانے سے مقصود کیا ہے اور اگر وہ مجملہ جملیہ ہے تو اُس میں موضوع کون ہے اور
 محمول کون اور وہ حمل اولیٰ ہے یا عمل بالمواطات ہے یا عمل بالاشتقاق اور علت
 حمل کی کیا ہے اور وہ خبر زمانہ ماضی سے تعلق کرتی ہے یا زمانہ حال سے یا مستقبل
 کی خبر دینے والی ہے پر وہ خبر مبشر ہے یا منذر ہے بغرض تشویق اور ترغیب ہر
 یا بغرض ترمیم اور تادیب ہے یا اُس سے کچھ اور مقصود ہے اگر وہ خبر کسی حکایت
 اور قصہ پر مبنی ہے تو اس وقت کے مناسب محکی عنہ کو مخاطبین سے کیا علاقہ ہے
 اور اُنکے ساتھ اس حکایت کی تخصیص کی کیا وجہ ہے اور اُس سے اُنکو کیا افادہ
 مقصود ہے

اور اگر وہ نسبت انشائیٰ ہے تو اقسام انشاء میں سے وہ امر ہے۔ یا نہی ہے۔
 یا تعجب ہے یا نداء ہے۔ یا استفہام ہے۔ یا قسم ہے۔ یا وعار ہے۔ یا تمنیٰ ہے۔
 یا ترحی ہے۔ یا تحنیض ہے

اگر وہ امر ہے تو وہ امر بغض ایجاب ہے۔ یا بغض مذہب ہے یا بغض تنجیبا
 ہے یا بغض توجیح ہے یا بغض تعجیر ہے یا بغض تادیب ہے یا بغض ارشاد
 ہے یا بغض اباحت ہے یا بغض امتنان ہے یا بغض اکرام ہے یا بغض
 تنخیر ہے یا بغض اہانت ہے یا بغض تنویر ہے یا بغض تمنیٰ ہے یا بغض اتقا

ہے یا بغرض تکوین ہے یا بغرض انذار ہے یا بغرض اتمام ہے یا بغرض تعجب ہے
 ہر بعد تعین کے اس حکم کی علت کیلئے اس کے اسباب کیا ہیں اس کی شیطیں
 کیا کیا ہیں اور اس کے مولع کیا کیا۔ اور وہ حکم ناسخ ہے یا منسوخ ہے یا معطل
 عن الطرفين ہے اور وہ حکم متعدی ہے یا غیر متعدی۔ عزیمت ہے یا بضمت ہر
 بیان تقریر ہے۔ یا بیان تفسیر ہے۔ یا بیان تغیر ہے یا بیان ضرورت ہے۔
 یا بیان حال ہے۔ یا بیان عطف ہے۔ یا بیان تبدیل ہے۔ مورد حکم خاص ہے
 یا عام ہے اور وہ حکم مقصور ہے یا اس میں تعمیم ہے اور وہ معلل ہے یا غیر معلل
 علت حکم کی مذکور ہے یا مجور اور وہ مشترک ہے یا غیر مشترک ہر مامور بہ اسکا موقت
 ہے یا غیر موقت اگر موقت ہے تو وہ وقت اس کے لئے معیار ہے یا محض ظرف
 ہے اور وہ حکم از قبیلہ اعتقادات ہے یا بجمہ عبادات یا اسکو معاملات سے تعلق
 ہے ہر ان سب کے انواع اور اقسام اور احکام پر نظر کر کے یہ دیکھا جاتا ہے
 کہ اس سے اصلاح جسم کی مقصود ہے۔ یا اصلاح نفس کی یا اصلاح روح کی
 یا اصلاح خانہ داری کی یا اصلاح قوم کی یا اصلاح ملک کی یا اصلاح معاشرت
 کی ہے یا اصلاح آخرت کی مد نظر ہے غرض کہ اس قسم کی دیکھڑوں باتیں محقق
 کو تحقیق کے وقت پیش نظر کرنی پڑتی ہیں اور باوجود مقدمہ چہان مین کے اگر
 خدا نخواستہ قرآن مشترکہ پیدا ہو گئے اور انہوں نے اصل مقصود سے اس
 کے ذہن کو دوسری طرف منتقل کر دیا تو وہ ساری تحقیق خاک میں لگنی مطلب

کچھ تھا اور وہ کچھ اور سمجھ گیا اور یہی وجہ ہوتی ہے کہ جب تقدیر حکم بوجہ علل مشترکہ کے ہوتا ہے تو وہاں اکثر خیریات میں علماء دین کا باہمی اختلاف ہو جایا کرتا ہے اور باوجود اس اختلاف کے ہر شخص اپنی اپنی تحقیق کے اعتماد پر اُس کی حقیقت کا دم برتا رہتا ہے اور جو اسکے توابع ہیں اُس کی تحقیق کے موافق عمل کرتے رہتے ہیں اور جو اصل مقصود ہے اُس کی خبر خدا ہی کو معلوم ہوتی ہے مگر سب کو سب مجتہد اور اُس کے توابع بوجہ نیک نیتی اور اعتماد حقیقت کے ثواب سے محروم نہیں رہتے اللہ تعالیٰ کسی کی محنت کو ضائع نہیں کرتا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِ

اللہ تعالیٰ نیکوں کے اجر کو ضائع نہیں کرتا

قرآن کی ایک آیت اور ایک جملہ کی تحقیق میں جو یہ تھوڑا سا بطور اجمال کے بیان ہوا یہ تو وہی معمولی باتیں ہیں جن سے قرآن کے لفظوں سے اُسکے خلاف معنی سمجھ کر اُسکے امر اور نہی کی تعمیل کی جاتی ہے اور جو تحقیق علماء اور عرفا ہیں اُنکے اسرار اور نکات کے اخذ کرنے کے جو جو اصول اور قواعد ہیں اُن کو بیان کیا جائے تو اُسکے سمجھنے کا کوئی حامی اہل نہیں نہ اہل نظر اُسکو بیان کر سکتے ہیں

ۛ

رازِ دہر وین پردہ ز رندانِ مست ہیں
کیس حال نیست صوفی عالی مقام را

جب قرآن کے ایک ایک لفظ اور ایک ایک جملہ کی تحقیق میں اس قدر وقتیں پیش آتی ہیں جو توڑی سی اسوقت بطور نمونہ کے بیان ہوئیں اسوجہ سے کہ وڑ با اہل فضل اور کمال دوائے سلف سے اب تک محققین کی تحقیق پر اعتماد کر کے جیسی وہ تحقیق کر گئے اُسکے موافق عمل کرتے چلے آتے ہیں اگر قرآن کے سمجھنے اور سمجھانے میں اس قدر جانکاہی اور دروسری نہوتی اور باسانی ہر شخص اُسکا مطلب سمجھ لیتا تو اور دیکھو جانے دیجئے جو بڑے بڑے علماء گزرے و محققین کی تحقیق کی پابندی نہ کرتے بلکہ بلا امانت غیرے خود ہی اپنے تئجہ عملی سوا اُسکا مطلب نکال نکال کر جو اُس میں امر اور نہی ہے اُس کی تعمیل کرتے رہتے جب مسلمانوں کے علماء کی یشان کہ سوائے تحقیق کر و محققین کے اپنی نظر سے قرآن کے سمجھنے اور سمجھانے میں کچھ جرات نہیں کر سکتے پہر کوئی عامی مسلمان یا کسی غیر مذہب کا آدمی جس میں اس تحقیق کا مادہ نہ ہو بلکہ کسی مذہب میں تحقیق آئی ہی نہ وہ قرآن کے اردو فارسی ترجموں سے قرآن کے سمجھنے کا ارادہ کرے اور وہ مگر اہ نہ ہو جائے ہلایمکن ہے سرگز نہیں اگر کیو اس میں کچھ شک ہو تو اُس کی نظیر

— عجب الغفور —

”نے دوائے کو دیکھ لے کہ کسی اونچی جگہ توحید کی چوٹی پر اللہ جلشنہ
غایت کا دم بہرتا تھا اور اب پسل کر کہاں مزلہ میں جا پڑا

مذہب میں چارنا اس مناسبت سے ہے کہ جتنے سنہ سے کہ ہندوؤں میں جب کسی غیر قوم کو اپنے دین میں لاتے ہیں تو پہلے اُسکو گونا گونا گوت پلاتے ہیں شاید کہ اُنکے مذہب میں گوشت کا پلانا دین کے بیچ ہونے کے لئے بمنزلہ کھات کے ہو گا تاکہ وہ دین خود

پہلے پہلے

الغرض جتنے جو یہ تفریق کلام الہی کے سمجھنے سمجھانے کا ایک نمونہ دکھلایا ہے تو اُس سے ہماری یہ غرض ہے کہ صاحب تارک الاسلام اور جو اُنکے تابع ہو کر شک میں پڑ گئے ہیں اُنکو چاہئے کہ بعد تحصیل مبادی ہر ہر مقام کے شان نزول اور اُسکے مقتضائے حال کو مٹھیں بنا کر اُس مقام کے مناسب ماقبل اور مابعد پر نظر ڈال کر اہول مذکور سے اول تو وہ ہر ہر لفظ کے معنی کی تعیین کریں پھر اُس سے اصل مقصود پر استدلال کر کے عقل سلیم سے فتویٰ لیں اور جو عقل سلیم اُس پر حکم لگائے تو اسکو خوب سوچ سمجھ کر حق اور باطل میں تمیز کریں۔ اور میں امید کرتا ہوں کہ اس طریقہ حق نما سے جتنے اُنکے شبہات ہیں وہ سب کے سب اُنکے دلوں سے دور ہو جائیں گے اور اگر اُن میں کچھ انصاف ہو گا اور وہ انہی ایمان بھی رکھتے ہوں گے تو انشاء اللہ تعالیٰ اُن کو کسی چیز کی پردہ انہوگی بے کشے اپنا گھر سمجھ کر سیدھے

چلے آئیں گے

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

مقام شد

غلط نامہ کتاب تائید الاسلام

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲	۱۱	رہے	رہی	۲۲	۱۵	دو خوبی	وجوبی
۳	۱۲	بہناے	ہماے	۲۳	۱۷	بنائے	بنائیے
۹	۱	علم اصول	اد علم اصول	"	"	جھکائے	جھکائیے
"	۱۵	باپ داہنے	باپ داوے	۲۴	۵	نطفی	نطقی
۲۳	۵	سب کی	سب کی ب	۲۶	۱۳	اِستِغَاءَ	اِستِغَاءَ
۲۳	۶	مکی۔ الی	مکی اور مالی	"	"	اِلفْتَقَہُ	اِلفْتَقَہُ
"	۱۲	کسے	کہنے	۳۳	۱۶	داستاء	داستِغَاءَ
۳۳	۱۶	استمرار	استمرار کے	۳۴	۵	رَبَّنَا	رَبَّنَا
۳۷	۶	پا لیتا	پا لیتا	۵۱	۱۴	آکے	نہ آئیے
۴۷	۱۱	استدال	استدلال	۵۳	۱۲	بَشَا	بَشَا
۳۸	۱	اَمْتَا	اَمْتَا	"	"	قَدَرِیۃ	قَدَرِیۃ
"	"	بما	بما	"	"	نَزْدِیۃ	نَزْدِیۃ
۴۰	۲	خداے	خدا	"	"	ہے	ہے
"	۱۲	مکروا	مکروا	۵۵	۱۶	استجاب	استجاب
"	۱۳	الماکرین	الماکرین	۵۶	۱۱	ہے	ہے
۴۱	۴	عوامض	عوامض	"	"	بَغِیۃ	بَغِیۃ
"	۱۷	بن	پس	۵۸	۱۰	یاق	یاق
۴۲	۳	اخفار	خفار				
"	۷	ایٹکا	ایٹکا				

فہرست کتب موجودہ جامع احمدی علیگڑھ

مطبوعہ احمدی میں مندرجہ ذیل کتابیں اور نیز عربی اور اردو فارسی تہذیب کی کتابیں فروخت کیلئے موجود ہیں شائقین پر مشتمل
 بایراد و دیوانہ راجہ طلبہ ہمیں ان کے علاوہ ہمدردی و ہمدردی کی جیسی ہر ملی مضمون کی ذیلی کتابیں جاری محض طلبہ کی جاسکتی ہیں لیکن نقد
 ۱۔ سال کیجاوے۔ الشہرہ سعید احمد ہمدرد مطبعہ احمدی علیگڑھ

۱۔	۲۔	۳۔	۴۔	۵۔	۶۔	۷۔	۸۔	۹۔	۱۰۔	۱۱۔	۱۲۔	۱۳۔	۱۴۔	۱۵۔	۱۶۔	۱۷۔	۱۸۔	۱۹۔	۲۰۔	۲۱۔	۲۲۔	۲۳۔	۲۴۔	۲۵۔	۲۶۔	۲۷۔	۲۸۔	۲۹۔	۳۰۔	۳۱۔	۳۲۔	۳۳۔	۳۴۔	۳۵۔	۳۶۔	۳۷۔	۳۸۔	۳۹۔	۴۰۔	۴۱۔	۴۲۔	۴۳۔	۴۴۔	۴۵۔	۴۶۔	۴۷۔	۴۸۔	۴۹۔	۵۰۔	۵۱۔	۵۲۔	۵۳۔	۵۴۔	۵۵۔	۵۶۔	۵۷۔	۵۸۔	۵۹۔	۶۰۔	۶۱۔	۶۲۔	۶۳۔	۶۴۔	۶۵۔	۶۶۔	۶۷۔	۶۸۔	۶۹۔	۷۰۔	۷۱۔	۷۲۔	۷۳۔	۷۴۔	۷۵۔	۷۶۔	۷۷۔	۷۸۔	۷۹۔	۸۰۔	۸۱۔	۸۲۔	۸۳۔	۸۴۔	۸۵۔	۸۶۔	۸۷۔	۸۸۔	۸۹۔	۹۰۔	۹۱۔	۹۲۔	۹۳۔	۹۴۔	۹۵۔	۹۶۔	۹۷۔	۹۸۔	۹۹۔	۱۰۰۔
۱۔	۲۔	۳۔	۴۔	۵۔	۶۔	۷۔	۸۔	۹۔	۱۰۔	۱۱۔	۱۲۔	۱۳۔	۱۴۔	۱۵۔	۱۶۔	۱۷۔	۱۸۔	۱۹۔	۲۰۔	۲۱۔	۲۲۔	۲۳۔	۲۴۔	۲۵۔	۲۶۔	۲۷۔	۲۸۔	۲۹۔	۳۰۔	۳۱۔	۳۲۔	۳۳۔	۳۴۔	۳۵۔	۳۶۔	۳۷۔	۳۸۔	۳۹۔	۴۰۔	۴۱۔	۴۲۔	۴۳۔	۴۴۔	۴۵۔	۴۶۔	۴۷۔	۴۸۔	۴۹۔	۵۰۔	۵۱۔	۵۲۔	۵۳۔	۵۴۔	۵۵۔	۵۶۔	۵۷۔	۵۸۔	۵۹۔	۶۰۔	۶۱۔	۶۲۔	۶۳۔	۶۴۔	۶۵۔	۶۶۔	۶۷۔	۶۸۔	۶۹۔	۷۰۔	۷۱۔	۷۲۔	۷۳۔	۷۴۔	۷۵۔	۷۶۔	۷۷۔	۷۸۔	۷۹۔	۸۰۔	۸۱۔	۸۲۔	۸۳۔	۸۴۔	۸۵۔	۸۶۔	۸۷۔	۸۸۔	۸۹۔	۹۰۔	۹۱۔	۹۲۔	۹۳۔	۹۴۔	۹۵۔	۹۶۔	۹۷۔	۹۸۔	۹۹۔	۱۰۰۔

عربی کتب

ابن رشد و فلسفہ ۱۔ اس ضخیم کتاب میں فیاض اسلام
 ابو الولید بن رشد کو تاریخی حالات عربوں اور اہل یورپ کی
 اور ستر تاریخ سے انتخاب کر کے لکھ کر اور اس کی تصنیف پر ہوتا
 محققانہ اور بڑی بڑی کتب کو نام تصنیفات کی تحریر دی ہوئی ہے

۱۔ اسلام و فلسفہ ۱۔ اس ضخیم کتاب میں فیاض اسلام
 ابو الولید بن رشد کو تاریخی حالات عربوں اور اہل یورپ کی
 اور ستر تاریخ سے انتخاب کر کے لکھ کر اور اس کی تصنیف پر ہوتا
 محققانہ اور بڑی بڑی کتب کو نام تصنیفات کی تحریر دی ہوئی ہے

